

Dedicado A:

Dios y a la Vida

Por permitirme llegar hasta el punto actual de mi carrera profesional, y tener éxito en lo que me he propuesto, además de llenarme de bendiciones, salud y conocimiento.

Mis padres, Juan Iturbide Vázquez y Rosa María Corona Pliego, por apoyarme en todo momento de mi vida, inspirarme y llenarme de enseñanzas, las cuales llevo grabadas en mi memoria y corazón, ya que sin ellos mi carrera profesional y este trabajo de investigación no se hubiera podido lograr.

Mis Amigos y compañeros de clase, que durante cuatro años compartí experiencias, vivencias y aprendizaje a su lado, en especial a, Daniela Enguilo y Esperanza Rojas, quienes me acompañarán de cerca, durante este camino.

Mis profesores que me guiaron durante el sendero del conocimiento formal, y con dedicación, contribuyeron y apoyaron, para que este trabajo de investigación se pudiera realizar, entre ellos destacan; Dr. David Figueroa Serrano, Dra. Laura Reyes Montes, Dr. José Luis Arriaga Ornelas, además de algunos profesores de la facultad de Humanidades, quienes sembraron en mí la inquietud y la inspiración para estudiar el fenómeno religioso en Xonacatlán.

UNIVERSIDAD AUTÓNOMA DEL ESTADO DE
MÉXICO



FACULTAD DE ANTROPOLOGÍA

**“CONVIVENCIA INTERRELIGIOSA Y NEGOCIACIONES SOCIALES ENTRE
CATÓLICOS Y PRESBITERIANOS EN SAN FRANCISCO XONACATLÁN. UN
ANÁLISIS HERMENÉUTICO”.**

TESIS

QUE PARA OBTENER EL TÍTULO DE:
LICENCIADO EN ANTROPOLOGÍA SOCIAL

PRESENTA:

JUAN DANIEL ITURBIDE CORONA

DIRECTOR DE TESIS:

DR. DAVID FIGUEROA SERRANO



TOLUCA, México, Mayo 2017

ÍNDICE

No. De Página.

Introducción.....	6
 CAPÍTULO I “CONSIDERACIONES TEÓRICAS”	
1.1 Antecedente de la Hermenéutica.....	17
1.1.2 La Hermenéutica en la edad antigua (Grecia y Roma).....	17
1.1.3 La Hermenéutica en la edad media (La patrística Y escolástica)....	19
1.1.4 La Hermenéutica en el renacimiento (El humanismo y la razón).....	24
1.1.5 La Hermenéutica y su acercamiento con la Lingüística. Siglo XVIII Y XIX.....	29
1.2 La Hermenéutica en las Ciencias Sociales.....	32
1.2.1 Las ciencias del espíritu y el positivismo del siglo XIX.....	32
1.2.2 La crítica al positivismo y la hermenéutica como herramienta interpretativa del siglo XX.....	36
1.3. La hermenéutica profunda en el campo de la Antropología y el análisis de la cultura.....	41
1.4 El concepto de religión desde una perspectiva antropológica.....	54
1.4.1 Sistema religioso.....	60
 CAPÍTULO II “UN ACERCAMIENTO ETNOGRÁFICO A SAN FRANCISCO XONACATLÁN, EDO DE MÉX.”	
2.1 Antecedente histórico de San Francisco Xonacatlán.....	66
2.2 Localización del lugar de Estudio.....	70

2.3 Demografía.....	75
2.3.1 Enfermedades en San Francisco Xonacatlán.....	78
2.4 Organización Económica.....	79
2.5 Organización Política.....	82
2.6 Organización Social.....	86
2.7 Organización religiosa.....	88

CAPITULO III “SISTEMA RELIGIOSO CATÓLICO Y PRESBITERIANO EN XONACATLÁN, EDO DE MÉX.”

3.1 Sistema religioso católico.....	104
3.1.2 Antecedente histórico de Sistema religioso Católico.....	105
3.1.3 Organización de parroquia de “San Francisco, Xonacatlán”.....	111
3.1.4 Características Físicas de parroquia de “San Francisco Xonacatlán”.....	121
3.1.5 Estructura ritual del sistema religioso Católico.....	125
3.2 Sistema religioso presbiteriano.....	130
3.2.1 Antecedente histórico de Sistema religioso Presbiteriano.....	132
3.2.2 Organización de la Iglesia Nacional Presbiteriana “El divino Salvador”.....	137
3.2.3 Características Físicas del Templo Presbiteriano “El divino Salvador”.....	146
3.2.4 Estructura ritual del sistema religioso Presbiteriano.....	148
3.3 Relaciones sociales, de parentesco y amistad entre católicos y presbiterianos.....	153
3.3.1 Relaciones escolares.....	153

3.3.2 Relaciones económicas.....	155
3.3.3 Relaciones políticas.....	157
3.3.4 Relaciones de parentesco interreligioso.....	162
3.3.4.1 Relaciones Consanguíneas y Conversión religiosa.....	164

Capítulo IV “LA RELIGIÓN EN XONACATLÁN, UNA REFLEXIÓN DESDE UN ENFOQUE HERMENÉUTICO”

4.1 Función social de la religión en Xonacatlán.....	168
4.2 Análisis comparativo entre el sistema religioso Católico y el Presbiteriano.....	174
4.3 Tipos de Creyentes Católicos y Presbiterianos.....	181
4.4 La religión y el parentesco en Xonacatlán.....	187
4.5 La intervención política dentro del campo religioso en Xonacatlán.....	194
4.6 Espacios de Interacción social interreligiosa.....	202
Conclusiones.....	209
Anexos.....	214
Bibliografía.....	225

INTRODUCCIÓN

A lo largo de la historia el hombre ha tenido que cubrir sus necesidades de distinta forma, por ello crea instituciones sociales como religión, familia, política, economía, con la creencia de que en la unión se halla la fuerza del colectivo para enfrentar a su entorno y vivir de esa manera cohesionados socialmente, en palabras de Durkheim se entiende al sistema religioso como la primera representación e interpretación del mundo. "Los primeros sistemas de representaciones que el hombre se ha hecho de sí mismo y del mundo son de origen religioso." (Durkheim 1995:53)

El sistema religioso ha estado presente en la historia del hombre y se ve reflejado en su cotidianidad, debido que también puede ser considerado como una forma de interpretar la realidad del hombre, ya que en el mundo hay una diversidad religiosa que permite al hombre tener una amplia variedad de ritos, rituales, cultos y creencias, los cuales están basados en diferentes interpretaciones de lo sagrado y profano, y que al pasar del tiempo se han dividido o modificado para abrirle paso a otras nuevas, estando siempre éstas en un constante contacto debido al intercambio cultural e interpretativo que ha existido a través del tiempo y que hoy en día se hace presente con las políticas internacionales de globalización y libre comercio, según (Masferrer 2002:71). "El Cristianismo, el Islam, el Judaísmo y el Budismo son, principalmente, religiones mundiales que han ampliado sus perspectivas a espacios étnico-geográficos más allá de sus lugares de orígenes."

En "México existen 26 Sistemas Religiosos" según el INEGI (2010), los cuales se encuentran divididos por Religión, e Iglesias, y como producto de la conquista y colonización del México prehispánico que por medio de la fuerza y la evangelización se convirtió en un sincretismo cultural de interpretaciones religiosas diferentes y que hoy en día ya se encuentran presentes en la vida del Hombre, desde realizar un rito al momento de persignarse, hasta realizar una peregrinación al santuario de Guadalupe el 12 de Diciembre. "Una nueva era de diversidad religiosa occidental se inauguró, entonces, al finalizar el siglo XIX,

después de que los liberales juaristas metieron cuña al catolicismo romano dando la bienvenida a los ahora llamados hermanos separados” (Masferrer 2000:21).

El Estado de México no está ausente de la diversidad religiosa existente en el País, ejemplo de ello es el Municipio de Xonacatlán, particularmente la cabecera municipal, ubicada al Noreste del Estado de México a 40 kilómetros aproximado de la Ciudad de México y a 15 Kilómetros de la Ciudad de Toluca que en su caso según el censo de población y vivienda de INEGI en 2010, el 75% de la población es perteneciente al sistema religiosos católico y el 24 % a sistemas religiosos protestantes y un 1% a sistemas religiosos no definidos. Los sistemas religiosos que más predominan en la comunidad son el Católico apostólico Romano y el Presbiteriano protestante, los cuales guardan una estrecha relación ya sea de conflicto o de armonía social, y esto se ve reflejado a lo largo de la historia, como dos maneras de interpretar lo sagrado” desde el asentamiento del sistema religioso protestante presbiteriano en 1931, hasta nuestros días” (Pierre 1997:57).

Los sistemas religiosos católico y protestante son profesados en su mayoría por personas de 20 años en adelante ya que estos son los que comúnmente asisten a rituales de dichas religiones y son quienes administran los templos religiosos, así como realizar labores para ampliar el número de creyentes (Entrevista, 2014).

También dentro de la cotidianidad estas personas se relacionan con individuos de diferente credo y formas de interpretar lo sagrado, ya sea al asistir al trabajo y tener que relacionarse con personas de un sistema religioso diferente al suyo o en el mismo ejercicio del poder en la política del lugar, sin dejar a un lado las relaciones sociales existentes dentro del núcleo familiar, que se modifican o reestructuran cuando un integrante tiende a cambiar de sistema religioso, esto se podría percibir cuando “Las personas se abstienen de realizar actividades familiares diferentes a las que estaban acostumbrados en otro sistema religioso” (Entrevista, 2014).

La diversidad religiosa en un mismo espacio puede generar situaciones de conflicto entre los habitantes, tal es el caso de Medio Oriente, que en un mismo contexto

espacio-temporal, ya que (Montecillos, 1992) convergen diferentes tipos de religiones, las cuales tiene conflictos de intereses y no pueden llegar a un acuerdo en común, esto genera un situación de violencia e intolerancia de la otredad en un aspecto religioso. En México llega a existir un conflicto religioso en comunidades como San Juan Chamula, Chiapas, que en la búsqueda de no modificar las tradiciones practicadas por los creyentes del sistema religioso hegemónico existente, que es el católico, existe una intervención de la política local, ya que el aspecto religioso, económico y político, se encuentran en estrecho vínculo debido a las dinámicas sociales de la comunidad y el sistema de cacicazgos existentes, debido a ello se recurre a la violencia y a la intimidación por parte de la política local, los caciques y los creyentes católicos en contra de grupos protestantes, los cuales de alguna manera, intentaban modificar, prácticas tradicionales católicas y eso repercutía en la política y economía local, generando de esa manera un conflicto de intereses, el cual derivó en violencia física, y expulsiones de creyentes protestantes de sus comunidades de origen, esto según (Cortez 2012, 172).

No siempre la penetración de grupos protestantes es percibida como negativa por parte de los habitantes y del sistema religioso hegemónico, esto debido a las interpretaciones similares que existe entre grupos religiosos cristianos. Dentro del municipio de Xonacatlán, Estado de México, en base al (trabajo de campo 2016), existe un espacio donde convergen diversos sistemas religiosos, los cuales no se encuentran en conflicto violento de intereses, y si fuese así, se intenta llegar al diálogo o a la negociación, basándose en un punto de encuentro interpretativo, para evitar la violencia, también los poderes políticos tales como el Ayuntamiento, la economía y la política son instituciones las cuales tratan de evitar la violencia y desigualdad entre grupos religiosos, es decir, el sistema político local funge como un mediador de intereses entre los grupos religiosos que más influyen en la población de Xonacatlán y su interpretación de la otredad.

A partir del conocimiento que se tiene de dicha comunidad me surgieron cuestiones de carácter particular entre los sistemas religiosos que se manifiestan, al momento de preguntarme ¿Cuáles son los escenarios o las condiciones que

han permitido la aceptación y convivencia entre creyentes católicos y presbiterianos en San Francisco Xonacatlán?, debido a que en la primera visita a la comunidad pude realizar un par de entrevistas informales, y me percaté que la denominaciones católica y presbiteriana eran las que tenían mayor tiempo establecidas en la comunidad y contaban con un número mayor de creyentes a diferencia de otras, veamos lo que nos menciona el señor Omar Rosales:

Las religiones aquí en Xona son muy distintas, porque tu vecino puede ser Testigo de Jehová o de la Luz del mundo, pero los que más son evangélicos, son los del templo Azul, porque ellos ya llevan aquí mucho tiempo, desde que era niño yo veía que varios de mis amigos y mis vecinos iban al templo, pero nunca les dijimos nada, sólo les hablamos como cualquier persona. (Entrevista, 2014)

Como parte de la explicación e interpretación antropológica ya mencionada, realicé una hipótesis, la cual es posible respuesta a la pregunta planteada anteriormente, donde se pueden identificar elementos que permiten una convivencia interreligiosa, la cual consiste en que las formas de interacción colectiva y espacios de relaciones sociales se encuentran en las interpretaciones similares que los habitantes de San Francisco Xonacatlán le dan a las normas de conducta y modos de pensamiento basados en la moral y las buenas costumbres cotidianas del cristianismo en la comunidad, las cuales se ven representadas en escuelas, tianguis, parques y espacios de trabajo público, generando así un vínculo entre los creyentes de ambos sistemas religiosos, debido al tiempo que ambos llevan establecidos en el mismo espacio.

Lo anteriormente mencionado lo tomo como referencia del trabajo de campo que realicé meses anteriores dentro de la comunidad

...Pues no te dicen nada si no los ofendes, creo que nos respetamos mutuamente, donde si no estamos de acuerdo es a la hora de llevar a cabo la palabra de Dios, porque ellos hacen una cosa y nosotros otra, como en las fiestas, nosotros no tomamos, ni golpeamos a nuestras

esposas, porque Jesús dijo: Ama a tu prójimo como a ti mismo...
(Entrevista, 2015)

Con la cita de entrevista anterior nos podemos percatar que los creyentes de ambos sistemas religiosos no se ofenden verbalmente, ni se violentan físicamente, sin embargo, sí existe una diferencia en cuanto a la doctrina religiosa y en las practica de la misma.

Teniendo en cuenta la importancia de los sistemas religiosos Católico y Presbiteriano en la comunidad me pregunté ¿qué tipo de relaciones sociales se están gestando a partir de la inserción de nuevos sistemas religiosos e interpretativos como el Presbiteriano? Ya que es importante siempre tener en cuenta el contexto histórico de un fenómeno sociocultural, porque dentro de este se encuentra una posible explicación a él por qué y cómo existe una manifestación cultural en el presente, además que con dicho contexto, se pueden conocer fenómenos de conflicto o armonía que en el pasado existieron en la comunidad y de esa forma tomar un corte temporal en la investigación religiosa.

Partiendo de la idea que en la comunidad existen diversos sistemas religiosos y el presbiteriano y católico son los más más grandes, me surgió la cuestión; ¿Qué características sociales, religiosas e interpretativas tienen ambos sistemas religiosos?, ya que si conocemos las particularidades de dichos sistemas, podríamos deducir por qué son los más grandes de la comunidad, así mismo identificar si existe alguna competencia para incrementar el número de creyentes y esto desencadena un conflicto religioso lo cual va aunado a otra pregunta que me plantee y es la de ¿Cómo son las interpretaciones y relaciones de convivencia entre católicos y presbiterianos en San Francisco Xonacatlán?, ya que a palabras de Garma Navarro, “La temática religiosa tiene una gran incidencia en numerosos problemas sociales, que van desde la cultura política hasta los programas de educación y que la importancia del factor religioso no va disminuir en un futuro cercano”(Garma 62;2004) con ello se hace hincapié en profundizar en el ámbito religiosos por el lado del conflicto o de la convivencia armónica, ya que estos aspectos repercuten en la vida cotidiana de la comunidad.

Con la información que nos puede arrojar el trabajo de campo podemos mencionar que el sistema religioso Presbiteriano es el que tiene mayor número de creyentes y mayor tiempo en la comunidad perteneciente a los grupos denominados protestantes, en la entrevista realizada al creyente (Eliud Vázquez, 2016) se hace referencia al templo presbiteriano de Xonacatlán como “templo azul”, en cual es administrado por los mismos creyentes y líderes religiosos, que en cierta medida contrasta con el Católico ya que este se encontraba anterior a cualquier sistema religioso presente en la comunidad. Tomo como referencia que los sistemas religiosos católico y protestante son de suma importancia para la interrogante de cómo se relacionan socialmente sus creyentes.

Para comprender de forma más completa el planteamiento que estoy realizando es importante tomar en consideración el término sistema religioso como un “sistema conceptual, mítico, simbólico y ritual que se planteé en términos de verdades absolutas, operando sin necesidad de verificación o si la reclama es en realidad un proceso de verificación, que se verifica a sí mismo, un esquema tautológico” (Masferrer 2002;53) con el concepto hago referencia a no denominar a las iglesias como sectas, nuevos movimientos religiosos, o religiones, ya que todos ellos se deducen en un sistema característico de las religiones.

Para este tipo de investigación es importantes tomar en consideración el término de relación social que según el diccionario de religiones, lo considera como un: “Vínculo, conexión interdependiente, entre 2 o más sujetos individuales o colectivos, o bien condición común a ellos, por cuya causa son inducidas o forzadas actuar de determinados modos, exclusivos de otros, independientemente de sus preferencias y del hecho que tengan o no conciencia de las condiciones que los vincula.” (Gallina 2001; 214) con este concepto pretendo poner énfasis en la conexión existente entre el sistema religioso católico y protestante, además de los espacios donde se realiza dicha relación o interacción social.

La denominación católica la pretendo abordar como uno de los dos sistemas religiosos a los que enfoco la mayor atención en la investigación, debido a ello me baso en la definición etimológica derivada de la expresión griega “*Kat Holou*, que

se refiere a algo universal o general. Palabra que designa la comunidad y la confesión cristiana que se diferencia por la organización jerárquica fundamentada en el papa como jefe visible de la iglesia.” (Román 1996; 47) y con ello hago referencia a las personas o creyentes que profesan y son militantes del catolicismo.

Como último término retomé el de presbiteriano, el cual hace referencia a los “Protestantes que pertenecen a las iglesias en las que el gobierno está en las manos de presbiterianos ancianos, ordenados o laicos y todo de igual categoría, por posición al sistema jerárquico y al episcopado. Se dice que el presbiterianismo se remota a la época de los apóstoles pero en tiempos modernos de la reforma Calvinista.” (Roynston 1996; 301) con este último término hago referencia a los creyentes que son denominados como simpatizantes y miembros del sistema religioso presbiteriano en la comunidad.

Cabe resaltar que dentro del campo antropológico es importante analizar a la sociedad como un ente vivo, el cual está compuesto por un conjunto de tejidos sociales, que al entrelazarse forman un conjunto de relaciones las cuales se encuentran conectadas de forma dependiente una de otra, tal es el caso del fenómeno religioso, ya que “La religión es esencialmente un fenómeno social, un constructo humano, y que en consecuencia, sólo puede entenderse, cuándo se sitúa en su contexto sociocultural” (Morris 2009:16). Para el análisis de este tipo de relaciones me planteé el siguiente objetivo de manera general, el cual tiene como fin Comprender y Analizar las interpretaciones similares y relaciones sociales existentes entre creyentes del sistema religioso católico y protestante dentro de la cabecera municipal del municipio de Xonacatlán, así como identificar la posibilidad o la presencia de elementos diatópicos para una dialogicidad en la relación de los creyentes presbiterianos y los católicos.

Como objetivos específicos me enfoco principalmente a:

Describir y analizar los espacios de interacción social que permiten que exista una relación o vínculo entre creyentes del sistema religioso católico y presbiteriano, en San Francisco Xonacatlán, Edo de Méx. Sin embargo, para que el objetivo sea

más completo, es importante retroalimentarlo con objetivos específicos, debido a ello investigué de manera documental lo que se ha escrito acerca de sistemas religiosos dentro de la antropología y de la Hermenéutica profunda, así como un análisis teórico de conceptos básicos que empleo en mis planteamientos. En segunda instancia continuando con los objetivos particulares, expongo el contexto social o general de la comunidad a través del proceso etnográfico, debido a que es sumamente importante que toda investigación antropológica lo contenga y así nos arroje un panorama general del espacio y la colectividad donde se realiza la investigación.

Retomando la importancia de la etnografía dentro de una investigación antropológica, también realicé una descripción detallada de cómo se posibilitó la interacción social y convivencia de los creyentes del sistema religioso católico y presbiteriano, además de identificar puntos de encuentro y desencuentro, a partir de las interpretaciones generadas por los creyentes de estos dos grupos. Continuando con los objetivos particulares por último me planteo, el analizar y desarrollar desde la hermenéutica profunda una explicación interpretativa de cómo se genera la dialogicidad y relaciones sociales entre católicos y presbiterianos. Ya que con este pretendo contraponer los objetivos anteriormente planteados para dar una explicación reflexiva y antropológica al fenómeno religioso en Xonacatlán.

Para lograr lo que se mencionó anteriormente, es importante tocar el punto metodológico ya que la metodología es el conjunto de métodos y técnicas que van a permitir la recopilación de la información ya sea cualitativa o cuantitativa de acuerdo a los objetivos planteados en la investigación. El método es la serie de pasos que van a permitir guiar la investigación en conjunto con las técnicas y herramientas propias de la Antropología y se define como:

Los principios que rigen la selección del objeto de estudio, la formación de los conceptos adecuados y las hipótesis, es decir, la recopilación y selección de los datos. Por otro lado la técnica entiende los

procedimientos operativos para recopilar y analizar la información
(Morris 2009:157)

Abordaremos el tema de la relación entre sistema religioso católico y presbiteriano desde la postura teórica de la Hermenéutica Profunda, ya que ésta me pareció la más adecuada debido a la forma en que se puede abordar los sistemas religiosos como parte de la estructura social dinámica, partiendo de las experiencias y las interpretaciones que los creyentes generan en relación con su contexto religioso y colectivo, lo cual da pie a reflexionar que no siempre es un solo sistema religioso e interpretativo el que predomina en determinada sociedad, ya que pueden ser varios los sistemas que mantiene el orden social ya sea de forma cohesiva o de conflicto que particularmente se reflejan entre el Católico y presbiteriano por ser los que más predominan en la comunidad.

La comprensión de las relaciones sociales en el estudio de las religiones desde la Hermenéutica Profunda da pie a conocer y analizar las interpretaciones y los espacios donde se generan dichos vínculos y también, el cómo se generan, ya que partiendo de la diversidad en un mismo espacio, se puede producir una negociación, donde las diversas partes involucradas defiendan sus intereses sin llegar al punto de conflicto violento.

En cuanto a métodos utilicé los característicos de ciencias sociales y principalmente en Antropología, ya que los siguientes métodos dan pie a comprender y analizar las interpretaciones que tienen los individuos en relación con su contexto socio-religioso, debido a que en su mayoría son métodos cualitativos, los cuales se basan en la experiencia del creyente religioso, tal es el caso de:

-Método Etnográfico: Con el cual realicé una descripción de las características sociales y religiosas de ambos sistemas religiosos, además de las relaciones sociales e interpretativas en común entre los creyentes católicos y presbiterianos en San Francisco Xonacatlán.

-Método Comparativo: Con este método pude realizar una analogía de las creencias, así como similitudes y diferencias que caracterizan las interpretaciones de cada sistema religioso dentro de la comunidad, para poder conocer puntos en los cuales coinciden y difieren ambos sistemas religiosos.

-Histórico-documental: Estos métodos me sirvieron para indagar en documentos históricos y tradición oral, además de interpretar y analizar el momento en que llegaron ambos sistemas religiosos a la comunidad, así como conflictos y puntos que han coincidido a través del tiempo.

-Estadístico: Este método me permitió medir la percepción que los creyentes y líderes del credo católico presbiteriano tienen de sí mismos y de ambos.

Ya agotado el punto de los métodos, cabe resaltar que las técnicas siempre irán de la mano junto con los métodos ya que estos últimos son la parte teórica de la investigación, sin embargo la técnica es la parte empírica, por medio de la cual obtendremos toda la información de campo para posteriormente analizarla con las teorías, para ello decidí emplear las siguientes técnicas, siendo las más importantes y adecuados para mi investigación de campo.

-Observación, participante, directa, indirecta: Esta técnica me sirvió para obtener de manera empírica el dato cualitativo sobre, las interpretaciones religiosas y sociales de los creyentes, y la característica particular de cada sistema religioso.

-Recorrido de área: Apoyándome en esta técnica identifiqué la ubicación de los templos religiosos dentro de la comunidad así como sus características físicas, además de los espacios en los cuales interactúan los creyentes de ambos sistemas religiosos.

-Entrevistas: Estas se aplicaron aproximadamente cuarenta, tanto a líderes religiosos y creyentes en su mayoría que tengan vínculos con personas católicas y presbiterianas, lo cual me sirvió para conocer y analizar las interpretaciones que estos le dan a las instituciones sociales y a su cotidianidad basados en el fenómeno religioso, además que me arrojó también los tipos de conflictos, forma de negociación de tipo social y simbólica que se presentan entre creyentes de

ambos sistemas religiosos, ya que se basó en la experiencia y el discurso del mismo creyente.

-Cuestionarios: Aplique esta técnica a 100 personas creyentes de los sistemas religiosos católico y presbiteriano, es decir, 50 a cada grupo religioso, los cuales fueron representados en gráficas porcentuales, donde cada grafica representa 50 cuestionarios aplicados a los creyentes de cada grupo religioso. Los cuales me sirvieron para conocer la percepción que tienen de los creyentes contrarios, también me puede servir la técnica para conocer si existen conflictos o tipologías de conflictos dentro del núcleo familiar por cuestiones religiosas.

El primer capítulo hace referencia a el antecedente y los conceptos básicos de carácter teórico de la Hermenéutica Profunda, ya que me sirvieron para explicar las relaciones sociales de los sistemas religiosos católico y presbiteriano y los espacios colectivos donde estos interactúan, también en este capítulo se muestran los principios básicos de dicha teoría, así como sus postulados y la relación que tiene con las ciencias sociales y antropología.

En el segundo capítulo se muestra la etnografía del lugar de estudio que en nuestro caso es la cabecera municipal de Xonacatlán Edo. De Méx. En ella hago referencia a cuestiones de organización social, económica, religiosa, y política que son particularidades del espacio donde se desarrolló la investigación.

En el tercer capítulo realicé una etnografía del fenómeno, la cual consistió en la descripción de las relaciones sociales, los antecedentes históricos en la comunidad de ambos sistemas religiosos, las características de los templos y rituales, y por ultimo las relaciones interreligiosas en la educación, política, economía y parentesco entre creyentes.

El último capítulo contiene un análisis reflexivo de los capítulos anteriores, entre ellos, una interpretación acerca de la estructura, las relaciones sociales e interpretativas de la religión en la comunidad, una comparación de ambos sistemas religiosos y sus principios, además de un análisis de los espacios sociales donde dichas religiones interactúan y llegan a un situación de

negociación, por último, una reflexión respecto a los puntos de encuentro de estas religiones en relación a la dialogicidad religiosa.

CAPÍTULO I “CONSIDERACIONES TEÓRICAS”

1.1 ANTECEDENTES DE LA HERMENEUTICA

El hombre es un ser social, ya que a lo largo del tiempo ha tenido que significar lo que le rodea para interpretarlo, y poder relacionarse socialmente con otras personas, tan es así, que dentro de la colectividad, un grupo de individuos que interpretan de manera similar, generan instituciones sociales para satisfacer necesidades del hombre, tal es el caso de la política, la familia o la religión, luego entonces podríamos mencionar, que el hombre se encuentra involucrado en un entramado de significaciones. Una disciplina que se ha encargado del estudio de la interpretación no solo de textos, si no de fenómenos sociales, es la Hermenéutica, la cual se desarrollara cronológicamente en el siguiente apartado.

1.1.2 LA HERMENEUTICA EN LA EDAD ANTIGUA (Grecia y Roma)

El origen de la Hermenéutica, se remota a tiempos clásicos de la cultura occidental, es decir a los de la Grecia antigua, donde el contexto social se regía en cierta medida por un sistema basado en la religión, además un conjunto de mitos son los que se pensaban que influían directamente en la vida del hombre, de ahí el origen de la Hermenéutica clásica, esto según (Ferraris, 2010: 11).

Hermes el mensajero de los dioses, hacia una actividad tipo práctico, llevando y trayendo, anuncios, amonestaciones y profecías. En sus orígenes míticos, como más tarde en el resto de su historia, la hermenéutica, en cuanto al ejercicio transformativo y comunicativo, se contraponen a la teoría como contemplación de las esencias eternas, no alterables por parte del observador.

Tratar de hacer referencia a la praxis en relación con la hermenéutica clásica, es lo que caracterizaba a esta disciplina, debido a las acciones que realizaba Hermes en relación con los humanos y lo divino, y en cierta medida, no se retoma la

contemplación, que es una de las cualidades del arte, las cuales están opuestas a la praxis; Ahora la Hermenéutica debe su tradicional prestigio a “*Hermenutike, Techne, ars interpretation: Arte de la interpretación, como transformación, no como teoría de contemplación*” (Ferraris, 2010: 11)

El nivel práctico de la Hermenéutica se enriquece con la equiparación de la *exeghesis*, la cual se puede considerar como “la interpretación de un texto, en un sentido objetivo y considerando el contexto”, según (Ferrater 1944: 887) con ello se pasa del sentido de apreciación, a un sentido más amplio, donde la interpretación y el significado de los textos, juegan un papel importante para el desarrollo de la Hermenéutica clásica, y con ello genera más funcionalidad práctica en un aspecto más filosófico, y mágico que literario.

También un aspecto importante que aportó al desarrollo de la hermenéutica clásica es “*Hermeneuein*” que según (Heidegger 1990:105)

La interpretación de todo lo dicho por los poetas, -los cuales según la palabra de Sócrates, en el diálogo platónico *Ion* (534c)- son mensajeros de los dioses, se conforma, precisamente, como un exponer de esa naturaleza, de todo esto resulta claro que *Hermeneuein*, no significa primeramente interpretar, más bien, conducir el mensaje y el anuncio.

Heidegger (1990) basándose en Sócrates, hacen referencia a la conducción del anuncio o mensaje, más que a la interpretación, y debido a ello no se intenta cambiar la finalidad de la Hermenéutica, si no de nutrirla pasando de una interpretación mágica-religiosa a un aspecto de transferencia de mensajes humanos, sin embargo, también Platón dentro del contexto clásico, llega a plantear no sólo aspectos de transmisión de mensajes humanos, si no también donde

Señala la espera de lo sagrado, piensa en algo divino o más alto, a lo que sirve el *Hermeneuein*. El intérprete, en efecto es portador de anuncios de los cuales no necesariamente ha comprendido el sentido o cuya validez, por eso, no sabe controlar (Ferraris, 2010: 13)

Con esto último se pone énfasis en el sometimiento de la interpretación humana a seres sagrados, luego entonces se podría deducir que entre los griegos la *Hermeneuein* es lo que consideraba como oráculo o una conexión entre lo profano y lo sagrado, es decir los dioses y los hombres, donde la retórica del discurso, tiene una repercusión importante en el mensaje y su interpretación.

Durante los primeros 5 siglos de nuestra era, el pensamiento clásico continuaba teniendo peso, pero constantemente fue disminuyendo, con la secularización y la aceptación del cristianismo por parte de los romanos y esto generó un cambio en el desarrollo histórico de la hermenéutica occidental, según (Ferraris, 2010: 15)

El término moderno, aparece, en efecto, por primera vez en el siglo V de nuestra era, para designar el pensamiento de los cristianos y de su literatura, después del mundo pagano, el cual se considera entonces como antiguo. Este conocimiento, tiene dos aspectos, por un lado la novedad de la nueva época; por el otro, conlleva la conciencia de una distancia temporal respecto, a lo que, ahora es lo antiguo.

Como nos menciona la cita anterior, la influencia del cristianismo, tuvo gran repercusión en repensar lo que era antiguo y lo que era novedoso o moderno, y ello dio pie en considerar nuevas formas de realizar interpretaciones, las cuales serán empleadas constantemente en la Edad Media por los pensadores cristianos.

1.1.3 LA HERMENEUTICA EN LA EDAD MEDIA (LA PATRISTICA Y ESCOLASTICA)

En los inicios de la edad media, el término modernidad desde la coyuntura del cristianismo en occidente, tenía la finalidad de separar lo pagano, de lo sagrado, es decir de la antigua filosofía hermenéutica del mensaje e interpretación, la cual estaba ligada a los dioses y semidioses, por ello el cristianismo se consideraba así mismo como la superación del pensamiento griego, es decir se apelaba a una separación temporal de pensamiento, donde la retórica jugaba un papel importante, debido a que ésta era esencial en la transmisión de mensajes

humanos, interpretadas por cuestiones divinas. En palabras de (Gadamer 1971:74-76)

La retórica ingresa en el espíritu de la más antigua filosofía griega, el arte de comprender (es decir la Hermenéutica) es una consecuencia de la desilusión de sólidos vínculos con la tradición y el intento de conservar e iluminar, conscientemente lo que está en vía de desaparición... Por esto su momento fue la época moderna, la cual había adquirido consciencia respecto a su distancia de los tiempos antiguos.

Durante la edad media, no totalmente se trató de romper con la Hermenéutica Griega, ya que entre el periodo de los griegos y “la modernidad” del siglo V, el Helenismo Romano y años posteriores a este, retomaron la Filología de los griegos, que persistió. Veamos que nos menciona Ferraris sobre ello:

La necesidad de conservar a través de la Filología, el patrimonio literario de la antigüedad; la urgencia de hacerlo comprensibles a poblaciones diversas, por estirpe y por lengua y la necesidad de adaptar los mitos arcaicos al contexto de una sociedad y una ciencia más adelantada. (Ferraris, 2010: 16)

La filología Helenística se hace popular en este periodo debido a la interpretación de textos vinculados a diferentes culturas. Veamos que nos menciona (Ferraris, 2010:16)

Durante Los primeros V siglos de nuestra era la hermenéutica, relacionada con la filología se enfocaban en el cambio lingüístico, debido que con ello podría ser más práctica la interpretación de diversos textos y poder ser comparados tanto histórica como gramaticalmente. El método Histórico Gramatical fue el mejor de esta época, que incluso el método alegórico, el cual se basa en la interpretación de signos y significados, quedo desplazado, y podríamos deducir que fue posiblemente por la diversidad de conocimientos.

La interpretación cristiana durante el inicio del periodo medieval, tenía una característica en común, que era la interpretación unívoca de los textos bíblicos, y por ello se trataba de comprender de manera literal, es decir, tal cual se lee; Sin embargo en un segundo plano, también se hace referencia a la alegoría en esta época, ya que, detrás de lo literal en el aspecto de la ley, se encuentra la interpretación simbólica.

Aquí la alegoría se enlaza a la filología, pero el significado alegórico es accesible sólo al creyente y requiere un esfuerzo que no es puramente intelectual, más bien espiritual, es decir, neumatico, de modo que la filología y la teología se colocan en dos niveles diferentes y el sentido último teológico, vale solo en el acto de la fe. (Ferraris, 2010: 16)

La filología y la teología, juegan la dirección de la interpretación de los textos bíblicos ya que por un lado el método histórico-gramatical y el alegórico, se encuentran en constante debate, acerca de la segunda venida de Cristo, y de cómo comprender el viejo testamento, sin embargo una de las críticas que se le realizaron a la alegoría, es que no explica la biblia, si no, la esencia de los textos.

Durante los primero siglos el cristianismo en occidente(patristica), uno de los máximos exponentes de la época fue San Agustín de Hipona, quien a aparte de ser uno de los mejores filósofos y teólogos, también aportó grandes conocimientos a la Hermenéutica, principalmente basándose en la semiótica, la cual

En la Antigüedad el vocablo 'semiótica' fue usada con frecuencia para designar la parte de la medicina que se ocupaba de interpretar los signos de las enfermedades y que abarcaba la diagnosis y la prognosis... 'Semiótica' designa, según Morris, la ciencia general de los signos (Ferrater 1944: 638)

La semiótica tiene la función de interpretar signos relacionados con los textos, es decir se hace referencia a la comunicación del hombre, sin embargo San Agustín hace referencia la diferencia entre los signos y los significados, ya que los primeros los considera también como auditivos y visuales, para poder interpretar

los signos y poder darle un significado según San Agustín, es necesario que el conocimiento sea generado por Dios.

No la palabra Externa, si no el *verbum cordis* es la garantía de nuestra inteligencia, en lo externo del alma se pueden y deben tener informadores, monitores o signos, que la invitan entrar a la misma para consultar allí la verdad, pero su espontaneidad específica permanece inviolable, puesto que, si bien apropia de estos signos para interpretarlos, es siempre desde dentro de donde se extrae la sustancia misma de todo lo que parece recibir (Ferraris, 2010: 23).

Con base en (Ferraris, 2010; 24) “San Agustín apelaba a que el conocimiento era generado por el exterior de los hombres, es decir, por los signos, sin embargo los significados eran comprendidos por el interior, a lo que hacía referencia a la Divinidad” luego entonces esta última era la que dirigía la interpretación de los signos, ya que el conocimiento divino o también la significación se sobreponía ante el signo.

Posterior a la Patrística de San Agustín, en el desarrollo de la Hermenéutica, se encuentra un postulado en el que se trata de comprender el sentidos de la escritura desde un cuádruple enfoque donde dos dogmas son los que más se contraponen y es el de la interpretación canónica de los textos, vinculada a un ser supremo como dador de la interpretación, y de la interpretación de la naturalidad científica de los textos, Según (Gilson 1969: 115)

La subordinación de las disciplinas humanas a la sabiduría divina, no es necesariamente aniquiladora de toda cultura desinteresada... Esta inteligencia de la escritura gracias a la doble cultura, literaria y científica no constituía propiamente un objeto limitado, estaba indefinida porque daba acceso a las profundidades de Dios. No se trataba sólo de la explicación de un texto, sino una exploración de los misterios.

Con lo anterior se hace referencia al debate del conocimiento debido a que San Agustín apelaba a que los saberes venían de Dios y no tanto del hombre, los cuales se sobreponían a la fe, en base a (Ferraris, 2010: 26)

“Para poder comprender a Dios y poder salvarse se valían de la razón, y San Agustín apelaba a la fe; De este último debate vale la pena resaltar, que se retoman en la ideas Gnósticas, los conocimientos clásicos de Platón, donde planteaba que el conocimiento del cosmos era objetivamente entendido por el hombre, sin embargo desde las ideas cristianas de la época, justificaban que la interpretación, si era del hombre, sin embargo la comprensión del cosmos era dada por Dios”

Con ello este periodo histórico de la hermenéutica fue marcado por el reconocimiento de los conocimientos racionales de los pensadores clásicos, sin embargo estos conocimientos fueron dados por Dios, aunque no se hayan dado cuenta y no hayan conocido al ser divino.

San Agustín en todo momento defendió la interpretación de los textos así como de la naturaleza, dada por la fe en Dios, utilizaba en varias ocasiones frases como:

Si alguien no supiese leer y estuviese frente a un libro, vería ciertamente los signos pero no conocería como letras. Igualmente necio es el hombre no espiritual. El cual no discierne en las criaturas visibles lo que es de Dios. Porque observa ahí el aspecto externo pero no conoce el sentido interior (Ferraris, 2010: 26).

Con la cita anterior basándose en San Agustín, Ferraris, trata de explicar algo muy importante para la hermenéutica: el signo es parte de la comunicación de los hombres para poder comprender su entorno, sin embargo el contexto es el que le da sentido al texto, y es a lo que San Agustín hacía referencia, cuando hablaba de la Fe. Debido a que si no se logra interpretar el texto, éste sólo es un conjunto de signos sin sentido, para ello a los textos se le debe de encontrar el sentido alegórico y no tanto el literal.

El pensamiento de San Agustín enfocado a la hermenéutica y la interpretación fue el que domino durante la edad media, sin embargo a finales del siglo XV, nuevas ideas se estaban generando en cuanto a la interpretación de textos y ello permitió que la hermenéutica se nutriera de novedosas ideas, en el inicio del periodo llamado como renacimiento.

1.1.4 LA HERMENEUTICA EN EL RENACIMIENTO (EL HUMANISMO Y LA RAZON)

Posterior a la patrística y a la escolástica del medioevo, existió una coyuntura en el pensamiento occidental, se pudo vislumbrar en diferentes ámbitos, tales como el arte, en las que destacaban la pintura, la escultura y la arquitectura. Según (Gombrich, 2007:123) Los pintores de la época destacaron por el dibujo de líneas perfectas en sus figuras y por el uso de la perspectiva para lograr la forma y disposición En el aspecto económico, debido a que el mundo sufría la transición del mercantilismo al capitalismo embrionario, el aspecto político también sufrió repercusiones, los señores feudales vieron disminuido su poder, en tanto que los reyes aumentaron su autoridad, así mismo, desaparecieron los feudos, para dar paso a los estados o países

Uno de los acontecimientos más importantes del renacimiento fue la reforma protéstata, debido a que esta rompió con el pensamiento tradicional que se tenía en la época, donde La voluntad de Dios, representada por la iglesia tenía un gran peso, en todas las instituciones sociales. En base a (Montecillos, 1992: 76) La reforma también trajo consigo la debilitación de la iglesia católica, teniendo un contrapeso y en oposición en algunos países centrales de Europa que retomaron las iglesias y formas de gobierno de carácter protestante, que influyeron en el pensamiento académico, tal como la filosofía y en especial a la Hermenéutica. Una característica de la filosofía de este tiempo es retomar el humanismo, donde se trata de comprender al hombre desde una perspectiva más objetiva y no basarse en dios como explicación de todas las cosas y sucesos. Según (Ferraris 2010: 27)

Se adjudica a la relevancia filosófica solo a las metafísicas neoplatónicas que se forman en el ambiente florentino, principalmente a la obra de Marcilio Ficino y de su círculo, mientras las problemáticas más propiamente literarias, retóricas y filologías que animan gran parte de la cultura humanista estarían desprovistas de precisión y profundidad conceptuales.

En este periodo se pone más énfasis en el pensamiento humano y en el filosofar acerca del hombre, y de lado se deja la importancia de la filología y la retórica, es decir, no se interesa mucho por las letras y el discurso que se vincula a los textos, la principal rama de la filosofía que se explota en el renacimiento es la metafísica, debido a que se pone énfasis en el ser con la relación de la esencia del hombre. Explícitamente dentro del discurso del ser se encuentran las ideas humanistas y autores como (Gadamer, 2012: 136), hacen referencia a que el vínculo existente entre la filosofía clásica y la filosofía renacentista es el humanismo, ya que este es el que revitaliza la tradición clásica, donde el valor de la retórica y las letras eran importantes.

En base a (Ferraris, 2010) las primeras revitalizaciones del humanismo y las letras fueron aplicadas por la jurisprudencia y la medicina del siglo XVI, debido al crecimiento de algunas ciudades de Europa, además de la autonomía política y administrativa de algunos comunes y señores. Y surge la necesidad de requerir oradores y cancilleres, a los cuales el peso de las letras y la retórica fueron esenciales.

En el plano cultural establecieron la analogía entre la realidad de los comunes y la memoria de las polis griegas y la república romana. Es así como la civilización humanista se comprende como la mediación entre la situación histórica presente y las formas político-culturales de la antigüedad (Ferraris, 2010: 29).

Posterior a volver a retomar la importancia de la filología de la época clásica, en el renacimiento fue de suma importancia rescatarla y esto aportó nuevas formas de interpretar textos, así como comprenderlos con nuevos instrumentos técnicos y

conceptuales. Para ello se entreteteje en este periodo una relación estrecha entre tres disciplinas de los clásicos, y estas son: la filosofía, la poesía y la filología, según (Ferraris 2010: 31)

La filología se puede hacer estéril volviéndose puro método y técnica, o practicando la mera imitación de canones clásicos, así como la poesía o la elocuencia pueden recaer en aquel formalismo que constituía una tentación constante para el orador griego y romano.

Con base en Ferraris, 2010. La importancia de estas tres disciplinas en el renacimiento, fue el uso que se les dio para poder interpretar los textos y no caer en algo metódico y ortodoxo, debido a que se consideraba que la filología solo imitaba los textos sin profundizar en el análisis, y por su parte la filosofía analizaba pero no profundizaba en la gramática y las palabras, para ello se tenían que complementar ambas disciplinas y la poesía, enfocándose esta última en la retórica, para poder ser un mejor aparato analítico de los textos y discursos. “En el ámbito religioso la reforma protestante recibió gran influencia de algunos métodos de interpretación de los textos sagrados, que se utilizaban en la iglesia católica, debido a que se seguía usando el método histórico gramatical, el cual era característico de la escolástica y del periodo helenístico” (Ferraris 2010: 32).

Según Ferraris, 2010. El método que el protestantismo utilizó fue una un tanto humanista, y no tanto de manera canónica, ya que el método era filológico-humanista, es decir desde la perspectiva filológica-gramatical y en contra de la alegoría medieval. Durante la contrarreforma que la iglesia católica género para contrarrestar el protestantismo, también se pudo generar nuevas maneras de hacer hermenéutica, Gadamer (2012), nos menciona que; Facius fue uno de los más importantes personajes que apporto a la contrarreforma en aspectos de hermenéutica, ya que propone leer el texto por el comienzo, ya que en este se encuentra la idea general, en segundo lugar propone comprender el texto basándose en el argumento del autor. Y en tercer lugar identificar, la forma de la obra, es decir comprender donde están las ideas centrales y periféricas del texto, comparándolo con un cuerpo con diferentes partes o miembros.

La hermenéutica posterior a los años de la reforma y contrarreforma se nutre de un humanismo filosófico, lo cual le aporta para dar un paso importante al pensamiento racionalista que se da en las ciencias jurídicas de la época, veamos que no menciona (Ferraris, 2010: 40)

La interpretación jurídica se destaca en *interpretatio, correctiva, extensiva restrictiva*; es decir se encamina a integrar el significado de la ley en concordancia con el caso concreto a extender o restringir allí la esfera de la aplicación y a insertarla en el dispositivo de la sentencia... La revuelta racionalista característica del humanismo tardío que abandona el presupuesto de la insuperabilidad de los supuestos clásicos influyo en la hermenéutica jurídica, junto con la tradición de búsqueda y el estado objetivo de la causa.

La hermenéutica jurídica fue la primera que dio un salto al racionalismo, según (Gadamer 2012:132) nos menciona que:

“Intentando comprender de manera más objetiva los casos y las sanciones, que se aplicaban, sin embargo además de la objetividad, se presentan los primeros estados de la cuestión de la hermenéutica, donde la interrogante y la indagación tratan de darle un sentido racional a los textos y las situaciones, superando así la hermenéutica filológica-gramatical y la alegórica que le antecedieron”.

Durante la segunda mitad del siglo XVI se percibe una decadencia del humanismo, Ferraris, (2010) Una de las diferencias entre el humanismo ya la transición a la época de la razón, es la importancia de la lengua, ya que en la primera esta se consideraba como algo fundamental principalmente en el discurso poético y retorico, sin embargo en la razón se consideraba como un objeto de investigación, es decir, son las primeras bases de la lingüística científica, la cual se basó en las ciencias de la naturaleza, y la objetividad, pero siempre existió un vínculo estrecho con la filología. Una característica de la lingüística científica es la universalización de la razón. (Ferraris 2010: 44).

Una característica que Gadamer, (2012) remarca en referencia a la hermenéutica universal, es que, se basa en la lógica como premisa universal del pensamiento racional, es decir, que más de la exegesis y la filología, lo que trata de imperar es la razón. El pensamiento objetivo del renacimiento, según (Ferraris, 2012) se basó en el racionalismo de Rene Descartes, donde el mundo se concebía por medio de la razón, luego entonces la interpretación también, sin embargo, Vico (Ferraris, 2010), uno de los pensadores de la época, trata de regresar a la retórica clásica, según (Ferraris 2010: 54)

Vico restaura la antigua ideología de lo retórico basándose en la facultad de administrar elementos persuasivos, disponiendo de memoria, imaginación, y de una cultura capaz de inventar un gran número de ejemplos, por un lado esta persuasión supone una lógica y una filosofía de la historia, que vico explicitara después con la idea que la lógica y matemática, no son formas absolutas de razón universal.

En base a (Ferraris, 2010:55) Vico fue uno de los principales propulsores de la idea de los sentimientos y esto sentó las bases para las ideas del romanticismo en Europa, que repercutió en poner primeramente a los sentimientos y posterior a la razón, con el romanticismo se pone énfasis en la retórica, como uno de los principales recursos de interpretación, ya que no todo se interpretaba de manera literal, debido a lo implícito de los sentimientos dentro de los textos. Según Gadamer, 2012, autores como Hegel consideraban que las ideas ya estaban preconcebidas en el hombre, y que de manera espontánea no se podían generar.

La experiencia fenomenológica como forma de la reflexión misma forma parte de la estructura del saber: Solo algo sabido con antelación, puede ser reconocido como un resultado, y ser atravesado hasta su génesis. Este movimiento es la experiencia de la reflexión, y su fin es el conocimiento que el criticismo afirma inmediatamente (Menéndez 1978:11)

Con la cita anterior se puede comprender de manera más completa la idea de la defensa del romanticismo, proponiendo que las ideas son a priori, luego entonces

la razón tiene un antecedente que llegue a una deducción por ello no puede ser esta última, la única forma de comprender e interpretar el conocimiento, y se pretendió retomar la retórica como una forma de interpretación de los textos. Sin embargo con el tiempo, la hermenéutica como una disciplina enfocada a la interpretación, va a tener que relacionarse estrechamente con otras disciplinas, para enriquecer su abanico metodológico, una de las disciplinas que logro tener intereses en común con la hermenéutica, es la lingüística, dicha relación se desarrollara en el siguiente apartado.

1.2 LA HERMENÉUTICA Y SU ACERCAMIENTO CON LA LINGÜÍSTICA. SIGLO XVIII y XIX

Durante las últimas décadas del siglo XVIII y principios del siglo XIX se comienza a gestar dentro del pensamiento filológico y lingüístico un corriente la cual pone énfasis en el hombre, como generador de la lengua, Ferraris, 2010, nos menciona que uno de los principales pensadores que aborda el tema es Jonhan Gottfried Herder, quien con un sentido más científico trata de comprender el lenguaje relacionando con lo natural, el hombre y la filología, este autor propone:

En todas las lenguas, sobreviven elementos internos y sonidos que establecen una especie de hilo conductor entre lo prelingüístico inarticulado, y la articulación lingüística, mostrándose entonces como reliquias de las voces de la naturaleza, no testimonia aun a favor, de un lenguaje de la naturaleza, ¿Cómo habla naturalmente el hombre?, no habla del todo, exactamente como poco o nada, hace solo en virtud de su instinto a la manera del animal (Ferraris 2010: 98).

Con la cita anterior ya se puede mostrar un antecedente de la búsqueda de respuestas a interrogantes vinculadas con el hombre y la naturaleza, es decir, se trata de encontrar lo innato del hombre y el vínculo con la naturaleza, e incluso al momento de comparar al hombre con los animales se trata de responder las interrogantes con un grado de objetividad y naturalidad. Según Ferraris, 2010. La manera en que Herder vincula al lenguaje como innato (natural) es por los sonidos de llanto que hacemos los humanos de recién nacidos, luego entonces el propone

que el lenguaje del hombre de su época no es innato, y que existen otras condiciones que propiciaron su complejidad.

Otra propuesta de los estudios del lenguaje que realiza (Herder, 1982: 139), es la relacionada con el mito, debido a que en su contexto los mitos tenían gran parte de la esencia del lenguaje natural del hombre, ya que su origen era antiguo, así como palabras innatas del hombre.

La relación con el mito impone un viva penetración, en el que no puede ser alcanzada jamás con medios solamente extrínsecos, como la erudición, si no exige una viva sensibilidad, para lo que el hombre está vivo y es originario e irreductible a un tejido de conceptos y abstracciones. Ningún análisis erudito, por desarrollado que sea, puede remitir al hombre aquella atmosfera fantástica y poética, de la cual ha nacido el mito. (Herder 1982:131)

Herder, (1982) considera al mito como algo efímero de las sociedades antiguas, y considera erróneo el interés por algunos eruditos de su época en utilizarlo como forma de interpretación objetiva y enajenada del contexto histórico, para poder comprender el lenguaje natural del hombre. Sin embargo los preceptos hermenéuticos Herderianos pretender experimentar un sentir parecido, a los mitos y la manera en que se está comprendiendo el texto, es decir romper la línea de la erudición, para poder comprender el texto de una forma empática, Según (Herder 1982:132) “Comprender un texto, significa, ante todo, historizarlo, pero no para renegarlo de arcaico y superado, si no, más bien para poder recoger en el sentido peculiar que permanece inaccesible a una razón que pretenda meta histórica y universal.” Con ello Herder pone énfasis en una hermenéutica donde se involucre la historización de los textos, es decir se ponga el peso en la contextualización y el tiempo en que se escribió, en cierta medida podríamos mencionar que Herder fue uno de los primero que propone una alteridad hermenéutica, donde los prejuicios de la civilización occidental no tengan un peso al momento de la interpretación.

Ferraris, (2010) nos menciona que dentro del ámbito lingüístico del siglo XIX, varios eruditos de la época pusieron atención en el lenguaje de “los otros”, es decir de la alteridad, debido a la complejidad e interrogantes que tenían sobre la lengua vinculada al hombre, (Herder, 1982: 147) nos menciona que uno de ellos fue, Karl Whilhlem Humboldt, quien destacó por la lingüística comparada y la etnolingüística, esto debido a los constantes viajes que realizaba a diferentes espacios de Europa. Humboldt generó varias propuesta dentro del ámbito lingüístico y una de las más importantes consiste en que:

El lenguaje no es el resultado de una actividad voluntaria e intelectualista, sino de una espontánea producción del pensamiento, en la cual se arraigan las formas históricas de la humanidad de forma que toda lengua posee un *innere spratchform*, una forma interna, que expresa la peculiar visión del mundo, propia del pueblo de la cual se ha originado (Ferraris 2010: 101).

La propuesta de Humboldt según Gadamer, (2012) se refiere directamente en que en la lengua se encuentra el *ethos* del pueblo, o más bien dicho la esencia de la cultura de donde se produce la lengua, de manera implícita este autor ya comienza hacer referencia a las formas de pensamiento de diferentes pueblos implícitas en la lengua. La cuestión del fenómeno es una de las características de la “antropología Humboldtiana”, ya que este autor considera que el origen de todo conocimiento e interpretación es por medio del fenómeno ya que este se encuentra entre el hombre y el mundo, sin embargo el lenguaje es el fenómeno y forma en que el hombre conecta su individualidad con el mundo y de esa manera puede trascender para humanizarse y ser parte de la historia, según (Gadamer 1971: 507)

Para el hombre el mundo existe como mundo de modo diferente de como existe para cualquier otro ser viviente en el mundo. Este mundo se constituye en el lenguaje. Es este el verdadero núcleo de afirmación de Humboldt según la cual las lenguas son las visiones del mundo

Con base en Ferraris, (2010) la forma de determinación que hace Humboldt, para afirmar que el lenguaje es una perspectiva del mundo de cada individuo y la cultura, es la lingüística comparada, debido a que realiza una analogía de diferentes lenguas y la esencia de las mismas, además que él considera que las lenguas no son estáticas, sino, son dinámicas y están constante cambio, conforme el espacio y el tiempo del hombre, de ahí que el fenómeno de la lengua esa forma de conectar al hombre aislado con el mundo.

El estudio del lenguaje humano, desde una perspectiva hermenéutica, da pie a considerar que el lenguaje como una manera en que el hombre interpreta su realidad y permite que colectivamente transmita esas interpretaciones, luego entonces es donde las ciencias sociales juegan un papel importante, y dicho tema se abordará en el siguiente apartado.

1.2 LA HERMENÉUTICA EN LAS CIENCIAS SOCIALES

El hombre y su contexto social, en diferentes momentos se encuentran vinculado con interpretaciones, que dependiendo de cada cultura e instituciones sociales, va a variar la manera en que se percibe a sí mismo, y percibe a los demás, repercutiendo en la forma de vincularse colectivamente, por ello es importante el estudio de la diversidad de interpretaciones humanas, y las disciplinas encargadas de ello, son las Ciencias Sociales. A continuación veamos cómo se ha generado el vínculo entre la hermenéutica y el estudio de las colectividades humanas.

1.2.1 LAS CIENCIAS DEL ESPÍRITU Y EL POSITIVISMO DEL SIGLO XIX

Las ciencias sociales tienen un fuerte vínculo con las llamadas ciencias del espíritu, en base a Ferraris, (2010) que en el siglo XIX eran consideradas como aquellas que estudiaban e interpretaban al ser humano, tales como el arte, la filosofía, la historia y literatura, en un contexto más contemporáneo se llamarían ciencias humanas o humanidades. En los primeros años del positivismo y la proliferación de las ciencias naturales, estas disciplinas entran en un conflicto sobre lo especulativo y subjetivo ya que las ciencias naturales optaban por no vincularse con prejuicios y no caer en la subjetividad, sin embargo la decadencia

del pensamiento de la ausencia especulación es cuestionado por las ciencias humanas, además de la crítica sobre la teoría del conocimiento y teoría de la ciencia. Según (Ferraris, 2010, 37)

Frente a un saber absoluto, el conocimiento científico debe ser necesariamente como limitado; permanece como tarea única la disolución crítica de los límites positivos. Por otra parte, la crítica del conocimiento se resigna hacer teoría de la ciencia: esta se limita a la reglamentación normativa de la investigación ya constituida

Ferraris, (2010) nos menciona, que el motivo principal de la crítica a las ciencias naturales y el positivismo, es en la crisis epistemológica en la que caen, debido a la ausencia de una crítica al conocimiento y en lugar de esta, se cae en un análisis metodológico de la ciencia, y en la evasión de la subjetividad. Con base en (Gadamer,2012) La ciencia en el siglo XIX se consideró en cierta medida acrítica, debido a la poca cuestión del conocimiento, considerando la objetividad como un dogma o un modelo absoluto de conocimiento, el positivismo postulaba que las ciencias del espíritu con el transcurso del tiempo estaban formando parte del positivismo, es decir se estaba gestando una filosofía positiva, sin embargo era inversamente, ya que el positivismo con las teorías de la ciencia, estaba adentrándose al campo de la filosofía, esto abrió un camino estrecho entre las ciencias naturales y del espíritu, que se ve reflejado en los estudios historicistas del siglo XIX, según (Gadamer 1971: 25)

La toma de conciencia lógica que acompaña el siglo XIX, la constitución de las ciencias del espíritu está dominada completamente por el modelo de las ciencias de la naturaleza... las ciencias del espíritu se auto comprenden sobre la base de la analogía con las ciencias naturales, y esto de modo tan evidente que la repercusión idealista presente en el concepto de espíritu y de ciencia del espíritu pasa por completo a segundo plano.

Según la cita, anteriormente mencionada, la idea de la historiografía del siglo XIX en cierta medida se basa en eliminar la especulación en su metodología, y con ello

ejercer una práctica científica sobre sí misma, la eliminación de la especulación y el intento de una metodología cada vez más apegada a la objetividad, afirma lo que se mencionó en la cita anterior, y es que el término de “ciencia del espíritu” se auto comprende basándose en las ciencias naturales, ya que el término “ciencia” contempla el apego al canon positivista, sin embargo el problema que siempre existió entre la historia y la ciencia, es que la esencia de la interpretación histórica, no se puede medir, luego entonces tampoco se podrían generar leyes, veamos lo que nos menciona (Gadamer 1971: 26)

El acontecimiento singular no sirve simplemente para convalidar una ley que volviendo al fin práctica, haga posible la predicción. El ideal de este conocimiento es, por el contrario, más bien el entender el fenómeno mismo en su irrepetible e histórico positivismo.

Lo característico de las ciencias del espíritu es la particularidad de los fenómenos, sin embargo dentro de las ciencias naturales y el positivismo la particularidad no debe de existir, ya que se debe de universalizar el fenómeno siendo repetitivo por varias veces, luego entonces no podría existir una ley, que induzca al estudio del fenómeno de manera predecible. La relación de la particularidad y las ciencias del espíritu reside en la comprensión del fenómeno como una manera particular para identificar al sujeto y al objeto, con ello podríamos afirmar que la comprensión hermenéutica, característica de las ciencias del espíritu, se basa en los juicios relativos e interpretativos. Sin embargo:

El concepto de cultura que comenzó, entonces a dominar, fue indudablemente la idea más importante del siglo XVIII y justamente esa idea constituye el elemento en que viven las ciencias del espíritu del siglo XIX, aun cuando no son capaces de justificar desde el punto de vista gnoseológico su propia posición (Gadamer 1971, 31).

La idea de cultura como algo característico de las ciencias del espíritu, es lo que permite que éstas no sigan intentando ser positivistas, debido al concepto de cultura, que es un fenómeno abstracto que, es complejo medirlo, ya que es

dinámico, luego entonces para comprenderlo, se tiene que recurrir a la interpretación.

Gadamer, (2012) nos menciona que, la etapa de que tuvo más fuerza del positivismo, es el periodo donde las ciencias sociales nacen de manera formal, y como una propuesta emanada de las ciencias del espíritu como ya se mencionó anteriormente y con gran influencia del positivismo de Augusto Comte, que planteaba una filosofía de la historia que se basaba en la superación de estadios, según Tejera, (1996) nos menciona que el primer intento del hombre por interpretar su realidad, es el estadio teológico o ficticio, que consideraba que la comprensión del mundo por los hombres estaba dominado por las fantasías de seres superiores, posteriormente se encontraba el estadio metafísico, que superaba al anterior, en el aspecto de la negación de seres superiores, sin embargo aún se comprendía la realidad por fantasías abstracta, y por último se encontraba el estadio positivista, que superaba a las dos anteriores y consistía en la comprensión del mundo por medio de la razón, y el recubrimiento a la ciencia, tratando de predecir la realidad y sus fenómenos, para poder modificarlos en beneficio del hombre, y con esto último tener un fin práctico, que posteriores otros intelectuales del siglo XIX trataron de llevar a la praxis. Según Emilio Durkheim (1986) “Intento buscar los aspectos sociales que evitasen los conflictos entre individuos. Esta búsqueda y la demostración de la existencia de la solidaridad son los aspectos fundamentales de la sociología Durkheimiana.” (Tejera, 1996:15).

Con base en Gadamer, (2012), El positivismo fue una corriente con gran fuerza, que la hermenéutica como disciplina interpretativa, intento emplear, sin embargo, no garantizaba un modelo que pudiera profundizar en la interpretación humana, por ello, a principios del siglo XX la crítica hacia el positivismo comienza a tener fuerza, principalmente desde las ciencias sociales y humanas, dicho tema se abordara en el siguiente apartado.

1.2.2 LA CRÍTICA AL POSITIVISMO Y LA HERMENÉUTICA COMO HERRAMIENTA METODOLOGICA DEL SIGLO XX

El estudio de la sociedad durante todo el siglo XIX fue de carácter positivista, sin embargo, eso fue cuestionándose con el tiempo debido a forzar la realidad que pudiera entrar a la teoría y el intento de leyes, luego entonces una de las críticas más fuertes que recibieron las ciencias provinieron de Gadamer, en su libro (*verdad y método*, 2012) donde menciona que el prejuicio utilizado por el positivismo en el análisis de la sociedad es una limitación al conocimiento, por su parte Habermas generó una crítica al positivismo sociológico parecida a la de Gadamer, (2012) donde mencionan que la teoría del conocimiento se ha degradado a una teoría de la ciencia. Con base en (Ferraris 2010: 101)

El objetivismo positivista que coloca al saber en una posición neutral de datos en la cual el sujeto esta supuesto sin tener papel. Solo en este punto puede parecer legitima de la posición de la hermenéutica, la cual en su polémica anti ilustración y anti positivista, remite a un primer plano la subjetividad y sus prejuicios.

Sin embargo la solución del problema del positivismo no es la hermenéutica en su totalidad, debido que esta contempla al hombre como una perfección y subestima al positivismo, sin embargo la ventaja existente en la hermenéutica profunda y las humanidades es que reconoce sus propios prejuicios y su subjetividad, sin embargo al no poder eliminarlo debido a las estructuras culturales a la que está sujeto, no puede completar una autorreflexión. Según Ferraris, (2010: 77)

Quien continua con el proceso de disolución de la teoría del conocimiento, con el que ha cedido el lugar a la teoría de la ciencia, se remota rasgos abandonados por la reflexión. Recorrer este camino con una perspectiva dirigida a un punto de partida, puede ayudar a retomar la experiencia olvidada por la reflexión. Abjurar de la reflexión: he aquí al positivismo.

La finalidad práctica de la Hermenéutica la obtuvo desde sus inicios y de alguna manera esto es la que la diferencia de las ciencias sociales, debido que éstas son teóricas, sin embargo, la utilidad de la hermenéutica en la teoría social, se ve reflejada en la interpretación del comportamiento del hombre.

Ferraris, (2010) nos menciona que la hermenéutica junto con las ciencias sociales aunque parezcan distantes, tiene la finalidad de interpretar fenómenos sociales, aunque se puede tener el error, de considerar, que únicamente la interpretación de símbolos es la única manera en que ambas disciplinas son utilizadas paralelamente, debido a que existen diversas maneras en las que pueden realizar análisis e interpretaciones, tal es el caso de la “hermenéutica de la vida cotidiana” Thompson, (2002), nos menciona que, donde la finalidad de esta es retomar la experiencia de las personas, basándose en la “doxas”, la cual, es considerada como la experiencia de la persona sin, un proceso complejo de razonamiento, y en cierta medida se contrapone con el “episteme”, que es el proceso completo de idealizar un suceso, basado principalmente en el razonamiento, la hermenéutica de la vida cotidiana es una interpretación parcial de los fenómenos sociales, ya que solo considera la experiencia, pero la complementa de mejor manera en análisis objetivo, característico del positivismo.

Una propuesta más completa de los análisis sociales y hermenéuticos, es la que nos plantea (Thompson 2002:404) “La idea que subyace en una hermenéutica profunda, es que en la investigación social y en otros campos y el proceso de interpretación, el proceso de interpretación, puede ser hecho y exige ser, mediado por una gama de métodos explicativos y objetivizantes.” Con esto último se hace referencia al positivismo, ya que la interpretación y la explicación, generan una alternativa metodológica de comprensión analítica, debido a que en ella se encuentra un factor importante de relaciones de estudio, los cuales en el positivismo es Campo-objeto, y en la hermenéutica es, campo-sujeto. Que (Thompson 2002: 400) interpreta como

Así como la hermenéutica nos recuerda que el campo-objeto de la investigación social es al mismo tiempo un campo-sujeto, son propios

analistas sociales, sujetos capaces de comprender, reflexionar, y actuar, a partir de esta comprensión y reflexión.

La perspectiva de Thompson, (2002) es importante, debido a que menciona que las interpretaciones que se realizan por parte de las ciencias sociales y las hermenéuticas, son reinterpretaciones de las interpretaciones realizadas por individuos, y con ello se le reconoce a los individuos estudiados, la participación y la importancia de lo que comprenden, además con la hermenéutica profunda, también en cierta medida podríamos mencionar que es una humanización de la ciencia, ya que se considera a las personas como objeto de estudio, pero también como sujeto de estudio, y este último es reconocerlo como humano que piensa, siente, y reflexiona, y en esta última propuesta, es donde se retoma la experiencia del hombre que se piensa que:

La experiencia humana es histórica, pues la experiencia nueva se compara siempre con los vestigios del pasado, y en el sentido, de buscar comprender lo que es nuevo, siempre construimos sobre el presente...El objeto del análisis socio histórico, es reconstruir las condiciones sociales e históricas de la producción, la circulación y la recepción de las formas simbólicas (Thompson, 2002, 401).

Al hablar del pasado dentro de la hermenéutica profunda se hace referencia a la historia, que se vincula a la tradición, es decir, encontrar el pasado, para interpretarlo tanto social y simbólico, ya que los sujetos están vinculados en una trama histórica, que a su vez le genera una experiencia, y esta es la que interpreta el investigador social, junto con el contexto simbólico del momento histórico.

Thompson, (2002) nos menciona que la parte fundamental de los análisis sociales de la hermenéutica profunda no sólo se centran en el aspecto del pasado, sino también del presente, debido a la consideración de las "Formas simbólicas", las cuales son consideradas como las pautas de comportamiento colectivas, que se transmiten de los campos de interacción, es decir, en los lugares y espacio donde interactúan los sujetos, sin embargo, estos espacio no siempre serán materiales,

sino, también simbólicos, y este aspecto está vinculado directamente con las instituciones sociales, ya que son las reguladoras del comportamiento humano.

Las instituciones sociales dan una forma particular a los campos de interacción. Se sitúan en campos de interacción, a los que dan forma al fijar una gama de posiciones y trayectorias; pero, al mismo tiempo, también crean campos de interacción al establecer nuevas posiciones y trayectorias. Analizar las instituciones sociales significa reconstruir los conjuntos de reglas, recursos y relaciones que las constituyen, verificar su desarrollo a lo largo del tiempo y examinar las prácticas y actitudes de los individuos que actúan por ellas y dentro de ellas (Thompson 2002: 410).

En el aspecto social las instituciones sociales son comprendidas como “un conjunto de normas, reglas, elemento humano, equipo material, actividades y función.” (Tejera, 1996: 86) y éstas generan relaciones sociales entre humanos, además de definir las direcciones de los comportamiento, es decir es parecido a un regulador social de normas de interacción humana, sin embargo, al momento de considerar las relaciones sociales como un elemento de análisis hermenéutico, es importante considerar las estructuras sociales, las cuales (Thompson, 2002: 410) las considera como “las asimetrías y diferenciales relativamente estables que caracterizan a las instituciones sociales y a los campos de interacción.” Con ello hace referencia a las interacciones sociales generadas por las instituciones sociales, las cuales son divisiones y asimétricas, sin embargo a pesar de que las relaciones sociales son diferentes, estas llegan a un estado de estabilidad relativa, que propicia que las instituciones sociales perduren y permanezcan en constante dinamismo a través del tiempo, con ello podemos considera a las instituciones sociales y las relaciones sociales que generan, como un sistema imperfecto y diferente, que genera estabilidad social.

La hermenéutica profunda además de comprender los procesos sociohistoricos antes mencionados, también le presta peso a las vías de la transición de símbolos que en base en (Thompson, 2002: 411) se transmiten, “por vía de ondas de aire,

como en el caso de las expresiones verbales en una situación cara a cara, o los complejos mecanismos de codificación y transmisión electrónica, como en el caso de la difusión de radio y televisión.” Con ello se genera un flujo de símbolos, y al mismo tiempo de interpretación, ya que los mensajes no solo son generados y transmitidos, si no, también recibidos e interpretados, y todo ello está delimitado por formas discursivas sociohistóricas las cuales deben de ser comprendidas mediante la semiótica y la sintaxis, ya que en ellas se encuentra la forma de pensamiento colectiva reflejada y transmitidas, dentro de esta disciplina es importante el comprender el discurso cotidiano, ya que este, es el que se da en la interacción social de los individuos , además que en este se encuentra, la concepción de su realidad, ya que utilizar adjetivos, es una forma de poder comprender lo que interpretan.

Otro método para analizar el discurso de los sujetos, es la narrativa, que según (Thompson 2002, 418) es considerada como

Un discurso que recuenta una serie de sucesos, o, como decimos comúnmente, que «cuenta una historia». La historia se compone casi siempre de una constelación de personajes y de una sucesión de hechos, combinados de manera que exhiben cierta orientación o rama.

En este aspecto la narración es un recurso importante, ya que la manera y secuencia en que un discurso es narrado, refleja la posición y la interpretación de los sujetos, referente a las experiencias que ha vivido, además de la significación que le da a su entorno.

Thompson, (2002) menciona que la parte más fuerte que tiene la hermenéutica profunda es la de la reinterpretación de la interpretación, es decir los métodos anteriormente mencionados, que es el interpretativo y el discursivo, analógicamente son catalizadores que permiten generar una interpretación deductiva, de lo preinterpretado por los sujetos, la parte con más peso de la hermenéutica profunda, es el potencial crítico de la interpretación, ya que en este es donde se encuentra la reinterpretación, es decir, se suma la parte objetiva que es el análisis sociohistórico y la parte subjetiva del análisis discursivo,

El marco metodológico de la hermenéutica profunda nos permite utilizar métodos particulares del análisis al tiempo que nos mantiene alerta de sus límites y de sus falacias concomitantes. Se trata de un patrón intelectual para un movimiento de pensamiento que investiga los rasgos distintivos de las formas simbólicas sin caer en las trampas gemelas del internalismo o el reduccionismo (Thompson 2002:423).

El análisis hermenéutico profundo a pesar de ser un análisis social y discursivo, pone énfasis en el símbolo, es decir, en las interpretaciones que realizan los individuos, por ello en un inicio del apartado, mencionamos a la hermenéutica de la vida cotidiana, que tienes rasgos característicos de la fenomenología. Sin embargo veamos en el siguiente apartado, como la hermenéutica profunda se relaciona con la Antropología Interpretativa de (Clifford Geertz, 1973)

1.3 LA HERMENEUTICA PROFUNDA EN EL CAMPO DE LA ANTROPOLOGIA Y EL ANALISIS DE LA CULTURA

La Antropología, como ciencia que estudia al Hombre en cualquier tiempo y espacio, también se involucra en los procesos de significación y de interpretación que este genera, por ello guarda un vínculo estrecho con la Hermenéutica profunda, sin embargo, cabe resaltar que esta última tiene como antecedente la antropología interpretativa de Clifford Geertz, la cual se basa en la interpretación de la cultura a través de la Hermenéutica y la semiótica, de manera parecida a la lectura e interpretación de un texto, según Clifford Geertz (1973: 26,89)

El concepto de cultura al cual me adhiero (...) denota una norma de significados transmitidos históricamente, personificados en símbolos, un sistema de concepciones heredadas expresadas en formas simbólicas por medio de las cuales los hombres se comunican, perpetúan y desarrollan su conocimiento de la vida y sus actitudes con respecto a ésta...La cultura consiste en las estructuras de significación socialmente establecidas, en virtud de las cuales la gente hace cosas tales como señales de conspiración, y se adhiere a estas.

Con este concepto de Geertz podemos apreciar que su propuesta de cultura está enfocada en un sentido más apegado al simbolismo, donde para la comprensión de los símbolos de la cultura, es esencial para un análisis interpretativo y social, cabe la pena resaltar, que el concepto de cultura el cual es empleado por Thompson en su obra, "Ideología y Cultura moderna, teoría crítica, social, en la era de comunicación de masas" es muy parecido al de Geertz, y la define como:

La cultura es el patrón de significados incorporados a las formas simbólicas entre las que se incluyen acciones, enunciados y objetos significativos de diversos tipos en virtud de los cuales los individuos se comunican entre sí y comparten sus experiencias, concepciones y creencias (Thompson 2002, 197).

Las semejanzas, entre ambos conceptos de cultura planteados por ambos autores es la utilización del simbolismo dentro de la cultura, además Thompson, (2002) nos menciona que estos símbolos se utilizan como herramienta de comunicación social y por último, por medio del símbolo es como la cultura se aprende y se hereda, es decir en ambos casos se muestra de manera clara y precisa que la interpretación es de suma importancia para el símbolo colectivo, ya que sin esta, no podría existir la transmisión cultural y tampoco la persistencia social de una cultura, o una institución social, con esto último Geertz propone que el hombre está involucrado, por no decir atado, a una trama simbólica, y de significados que le permite la adaptación social.

La teoría interpretativa propuesta por Geertz presenta varias diferencias con respecto a la ciencia social tradicional ya que no es predictiva, ni tiene lugar para la formulación de leyes o causalidades generales, con ello hace referencia a que: "El análisis de la cultura ha de ser por lo tanto no una ciencia experimental, en busca de leyes, si no, una ciencia interpretativa en busca de significaciones. Lo que busco es la explicación, interpretando expresiones sociales que son enigmáticas en superficie" (Geertz 1973:89).

El desapego que propone Geertz, (1973) referente al positivismo del siglo XX, trajo consigo la propuesta de la interpretación hermenéutica, que como ya

mencionamos en el apartado anterior, también lo retoma Thompson, (2012) con la interpretación de Campo-objeto y Campo-sujeto, sin embargo, la crítica más fuerte que este autor le realiza a Geertz, es la consideración hermenéutica de la sociedad, y no aplicar métodos positivistas, que en su caso Thompson, si aplica. El método más importante que aporta Geertz, (1973) a los estudios de interpretación cultural, es la “Descripción Densa” la cual el menciona que empleada por los etnógrafos, al momento de intentar interpretar las experiencias de sus informantes, sin embargo este autor la define como:

El análisis que consiste en desentrañar las estructuras de significados, - lo que Ryle llamo códigos establecidos, expresión un tanto equivoca, pues hace que la empresa se parezca demasiado a la tarea del empleado que decifra, cuando más bien se asemeja al crítico literario- y en determinar su campo social y alcance (Geertz 1973:24).

La etnografía densa, nos menciona Geertz, (1973) tiene como finalidad comprender los símbolos sociales e interpretarlos (tal es el caso de la religión), basándose en la fenomenología del sujeto, es decir en la experiencia, sin embargo Thompson a esta propuesta metodológica le suma los procesos socio histórico y de poder, veamos lo que nos menciona:

Son fenómenos que los actores interpretan de manera rutinaria en el curso de sus vidas diarias y que reclaman una interpretación por parte de los analistas que buscan captar las características significativas de la vida social. No obstante, estas formas simbólicas se insertan en contextos y procesos socio históricos en los cuales, y por medio de los cuales, se producen, transmiten y reciben (Thompson 2002: 203).

El peso que este autor le pone a la interpretación fenomenológica de los individuos es considerable, ya que, además de ser una manera de darle la palabra al mismo autor para que hable de sí mismo y de lo que comprende e interpreta, es una manera de desentrañar las relevancias y significaciones que se generan en la colectividad estudiada, cabe resaltar que para poder realizar un análisis cultural, es importante considerar que la significación y el símbolo se encuentran insertos

en la cultura y se reproduce socialmente, es decir, la cultura es el constructo de significaciones, ya que este se encuentra en la mente del hombre, y la sociedad es la que transmite esas significaciones por medio de los vínculos y relaciones sociales, luego entonces dentro del discurso y las interpretaciones de los individuo estudiados, se guardan las interpretaciones y significados colectivos, por ello Geertz nos menciona:

Los escritos antropológicos son ellos mismo interpretaciones, y por añadidura interpretaciones de segundo o tercer orden, de manera que son ficciones, ficciones en el sentido que son algo hecho, algo formado, y compuesto, no necesariamente falsas y efectivas, o meros experimentos mentales (Geertz 1973:28).

Los escritos etnográficos desde sus inicios son retomados de interpretaciones ya realizadas por los individuos estudiados, y estas interpretaciones no son falsas, debido a que pasa por un proceso de significación y de razonamientos empíricos que contrastan con las interpretaciones que realizan los etnógrafos, por ello se propone que las interpretaciones que realizan los antropólogos son deducciones y reinterpretaciones de los individuos. Sin embargo (Geertz 1973: 30) nos menciona que

Otra implicación es de la coherencia no puede ser principal prueba de valide de descripción cultural. Los sistemas culturales deben de poseer, un mínimo grado de coherencia, pues de otra manera no los llamaríamos sistemas, y la observación muestra que comúnmente tiene bastante coherencia.

Los sistemas interpretativos, no siempre tienen que tener una lógica en nuestro pensamiento, sin embargo, es trabajo del etnógrafo interpretar esa lógica, para que tenga un razonamiento, y así poder comprender la interpretación de cada acción de los individuos. La interpretación que realizamos los antropólogos son discursos colectivos, ya procesados por nuestra interpretación, ya que no podemos describir una interpretación pura, debido a que no somos los sujetos de estudio, por ello (Geertz 1973: 32) nos menciona:

La descripción etnográfica presenta tres rasgos característicos: es interpretativa, lo que interpreta es el flujo del discurso social, y la interpretación consiste en tratar de rescatar lo dicho, en ese discurso de sus ocasiones perecederas, y fijar en términos susceptibles de consulta... Además la descripción etnográfica tiene una cuarta característica, por lo menos tal como yo la practico: es microscópica.

Las tres características elementales de la etnografía, tienen una amplia dimensión de estudio y de análisis sin embargo el discurso y la interpretación son los elementos que más pesan de la etnografía, además que un último y cuarto elemento que plantea Geertz, (1973) es el universo microscópico, ya que en este se encuentran incluida la interacción social entre individuos, pero no a gran escala, si no, en un plano más detallado y reflexivo, y esto podría ser en comunidades con poca población, sin embargo que tenga poca población, no significa que sean rurales, o desapegadas de occidente, si no, en comunidades donde no se tenga una densidad alta de población, también el análisis a nivel microscópico, implica las profundidades y capacidades que puede tener una descripción etnográfica en un contexto social, además que todos los elementos de la etnografía se relacionan con este último, debido a la interpretación y descripción densa que sucede al momento de comprender y explicar los símbolos de una colectividad, la cual es discursiva, con base en (Geertz 1973: 36)

En el estudio de la cultura los significantes, no son síntomas o haces de síntomas, sino que son actos simbólicos, o haces de actos simbólicos, y aquí la meta es, no la terapia, si no el análisis del discurso, pero en manera que se usa la teoría-indagar el valor y el sentido de las cosas- es el mismo.

Con el énfasis que Geertz menciona de la interpretación es importante también la teoría ya que esta es una características de las ciencias sociales y lógicamente de la antropología, y esta nos sirve “para suministrar un vocabulario, en el cual tenga que expresarse lo que la acción simbólica, tiene que decir sobre sí misma, es decir, sobre el papel de la cultura de la vida humana.”(Geertz 1973: 38) Con

retomar la teoría es una forma de no hacer de lado el carácter positivista de la antropología, sino, de usarlo para poder tener una mejor interpretación y herramienta de análisis cultural, con ello, Geertz propone que la antropología interpretativa está abierta al debate y cuestionamiento de sí misma.

Por otro lado lo importante de Thompson en su propuesta de hermenéutica profunda como ya mencionamos anteriormente, hace referencia a la reflexión sobre los fenómenos culturales se puede interpretar como el

Estudio del mundo socio histórico en tanto campo significativo... de las maneras en que los individuos situados en el mundo socio histórico, producen, construyen y reciben expresiones significativas de diversos tipos (Thompson, 2002: 183).

El aporte que es considerable rescatarle de este autor es el análisis socio histórico, vinculado al análisis de las formas simbólicas, y sus categorías de análisis. Las primeras son consideradas como “Fenómenos que los actores interpretan de manera rutinaria en el curso de sus vidas diarias y que reclaman una interpretación por parte de los analistas que buscan captar las características significativas de la vida social” (Thompson 2002: 203), este autor pone énfasis en la fenomenología como base de la interpretación etnográfica, sin embargo todas las interpretaciones cotidianas de los individuos y los fenómenos son formas simbólicas.

Las características o categorías de las formas simbólicas en base a Thompson, (2002) son cinco, y estas son: intencional, convencional, estructural, referencial y contextual, En el aspecto intencional se analiza el propósito que tiene el emisor al momento de transmitir una forma simbólica. Todo mensaje tiene una intención, y las formas simbólicas no escapan de ello, ya que el sujeto que emite un mensaje lo realiza con un acción aunque ésta sea inconsciente y en diferentes situaciones poco lógicas. “Además, lo que el sujeto productor se propuso o quiso decir en cualquier caso particular puede ser poco claro, confuso, rudimentario o inaccesible; el sujeto pudo haber tenido intenciones diversas, conflictivas, o quizá simplemente ninguna intención clara“(Thompson 2002: 207). Sin embargo toda

forma simbólica persigue ciertos objetivos para procura expresar lo que quiere decir.

Las formas simbólicas se producen en un contexto espacio-temporal específico, de manera que llevará las huellas del lugar y el momento en que fue emitido. De igual forma sucede con el proceso de recepción, ya que éste no es un proceso pasivo de asimilación, sino de interpretación en el cual el significado es reconstruido. Lo anterior nos da referencia para hablar del aspecto convencional, ya que los contextos de producción y recepción de las formas simbólicas deben de tener características en común para que se pueda cumplir la intencionalidad con la que fueron emitidas. Con el aspecto convencional (Thompson 2002: 208) hace referencia a:

La producción, la construcción o el empleo de las formas simbólicas, así como su interpretación por parte de los sujetos que las reciben, son procesos que implican típicamente la aplicación de reglas, códigos o convenciones de diversos tipos. Tales reglas, códigos o convenciones van de las reglas gramaticales a las convenciones estilísticas y expresivas, de los códigos que vinculan las señales particulares con letras, palabras o estados de cosas particulares a convenciones que gobiernan la acción y la interacción de los individuos que buscan expresarse o interpretar las expresiones de los demás.

El contexto donde se formula el mensaje y se recibe, además de interpretarse, es que genera las reglas y normas de transmisión ya que sin tener este consenso, entonces las formas simbólicas pierden su sentido, o pueden ser percibidas con un sentido totalmente opuesto al que tenían originalmente, ejemplo de ello son las señalizaciones de tránsito, la liturgia religiosa de un ritual, o un discurso político.

Por otro lado tenemos la estructura que son las construcciones que presentan una estructura vinculada entre sí, también implica analizar los elementos específicos y las interrelaciones de éstos que pueden distinguir la forma simbólica en cuestión, la lengua, el habla como sistemas simbólicos a fin comprender los elementos básicos y principios de su funcionamiento.

Las formas simbólicas son construcciones que presentan una estructura articulada. Presentan una estructura articulada en el sentido de que típicamente se componen de elementos que guardan entre sí determinadas relaciones. Tales elementos y sus interrelaciones comprenden una estructura que se puede analizar de manera formal...La estructura de una forma simbólica es un patrón de elementos que pueden distinguirse en casos de expresiones, enunciados o textos reales (Thompson 2002: 211).

Al analizar esto podemos explicar un significado que se construye y que se transmite a partir de rasgos estructurales y elementos sistémicos, veamos que nos menciona (Thomson 2002: 212) Acerca de las diferencias entre sistema y estructura simbólica

Podemos distinguir aquí entre la estructura de una forma simbólica, por una parte, y el sistema que es representado en formas simbólicas particulares, por la otra. Analizar la estructura de una forma simbólica implica analizar los elementos específicos y las interrelaciones de éstos que pueden distinguirse en la forma simbólica en cuestión; analizar el sistema representado en una forma simbólica es, por el contrario, abstraer de la forma en cuestión y reconstruir una constelación general de elementos y sus interrelaciones, constelación que se ilustra en casos particulares.

La diferencia entre estructura simbólica y sistema, es que la primera implica formas simbólicas o fenómenos interpretativos particulares, es decir que se enfocan a la interpretación de una situación de forma un tanto más aislada, sin embargo en el sistema simbólicos, estas se formas simbólicas que se ilustran de forma particular pasan a ser una interrelación.

El cuarto aspecto es el Referencial “Las formas simbólicas no sólo son concatenaciones de elementos y de las interrelaciones de éstos: típicamente también son representaciones de algo, representan o retratan algo, dicen algo acerca de algo” (Thompson 2002: 212).

Y al subrayar el aspecto referencial de las formas simbólicas, Thompson desea llamar la atención no sólo sobre las maneras que figuran o expresiones que representan a algún objeto, individuo o situación, sino también refiriéndose al objeto que expresa o proyecta o retratan algo.

El quinto aspecto es el Contextual, que es uno de los desarrollados por Thompson, y principalmente se refiere a:

Las formas simbólicas se insertan siempre en contextos y procesos socio históricos específicos en los cuales, y por medio de los cuales, se producen y reciben... Aun una frase simple, enunciada por una persona a otra en el curso de la interacción cotidiana, se inserta en un contexto social y puede llevar las huellas de las relaciones sociales características de tal contexto (Thompson, 2002: 213)

Con esto se refiere al modo que en que el sujeto inserta la entonación al hablar, el modo de dirigir la palabra, la elección de las palabras, el estilo de expresión, etc., todo esto característico del contexto que utilizamos.

El contexto social es parte fundamental para poder entender los usos de las formas simbólicas de cada miembro de la sociedad, por ello Thompson hace un hincapié en esto, para poder entender a los sujetos situados en los diferentes contextos socio-económicos, algunos dotados de diferentes recursos culturales y habilidades de diversos tipos.

Todo esto implica escenarios espacio-temporales, y estos escenarios son parte constitutiva de la acción y la interacción que se dan entre los sujetos. El autor nos menciona que una parte fundamental de la inserción de una forma simbólica en un contexto socio histórico, pasa por tres procesos, los cuales son la valoración, evaluación y conflicto, y estos tres procesos se dan en un mismo espacio, que es el campo de interacción, el cual lo aborda como:

Un campo de interacción puede conceptuarse de manera sincrónica como un espacio de posiciones y diacrónicamente como un conjunto de trayectorias. Los individuos particulares se sitúan en ciertas posiciones

en este espacio social y siguen, en el curso de sus vidas, ciertas trayectorias. Tales posiciones y trayectorias están determinadas en cierta medida por el volumen y la distribución de diversos tipos de recursos o «capital» (Thompson 2002:220).

Un campo de interacción dentro de la hermenéutica profunda, son espacios, que también podría llamarse “topoi” desde la perspectiva de la hermenéutica diatópica, los cuales los comprende (Panikkar 2007:33) como: “lugares de comprensión y auto comprensión entre dos o más culturas, que no han elaborado sus modelos de integridad, o sus premisas fundamentales a partir de una tradición histórica común, o mediante influencias reciprocas.” Estos lugares no son espacio físicos, sino, espacios simbólicos, es decir, que se encuentran entramados entre significados y símbolos, que varios individuos o culturas tienen y se comparten entre sí, sin embargo Thompson propone que estos espacios están determinados por el capital, los cuales son:

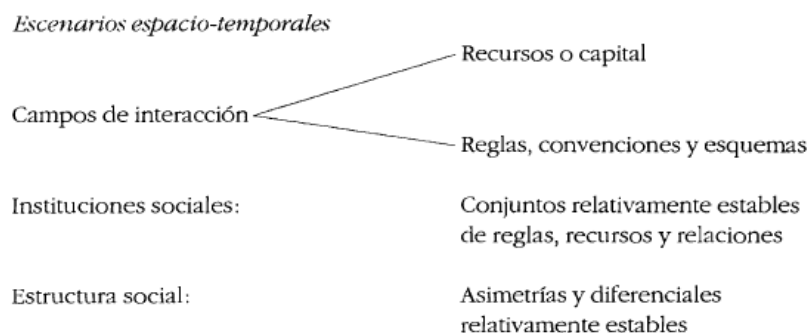
El «capital económico», que incluye la propiedad, la riqueza y los bienes financieros de diversos tipos; el «capital cultural», que incluye el conocimiento, las habilidades y los diversos tipos de créditos educativos; y el «capital simbólico», que incluye los elogios, el prestigio y el reconocimiento acumulados que se asocian con una persona o una posición(Thompson 2002: 220)

Los tres capitales mencionados anteriormente se utilizan para obtener logros dentro de un contexto social y esto se basa en reglas y convenciones que se dan entre los individuos, los cuales son analógicamente instituciones sociales, es decir el cuerpo de normas determina la acciones de los individuos, aunque estas no estén escritas se encuentran de manera simbólica en los sujetos, luego entonces con esto se puede analizar la estructura social, que como ya se mencionó en el capítulo anterior, es considerar las asimetrías y diferencias relativamente estables que permiten perdurar un sistema social De esta manera podemos intentar determinar algunos de los factores que estructuran los campos de interacción y las

instituciones ubicadas en ellos.. Para ello (Thompson 2002: 225) propone un esquema, que se muestra a continuación:

Figura 3.1

Características típicas de los contextos sociales



Esquema retomado de Thompson, 2012

Basándonos en Thompson los conceptos de la izquierda definen distintos niveles de análisis y nos permiten captar los rasgos sociales de los contextos en los cuales actúan e interactúan los individuos. Rasgos que son constitutivos de la acción y la interacción, en el sentido de que los individuos rutinaria y necesariamente aprovechan, ponen en práctica y emplean los diversos aspectos de los contextos sociales al actuar e interactuar. Los rasgos contextuales no sólo son restrictivos y limitativos: también son productivos y facultativos. Limita el margen de acción posible, defendiendo algunos cursos como más adecuados que otros, y asegurando que los recursos y las oportunidades se distribuyan de manera desigual. Pero también hacen posibles las acciones e interacciones que ocurren en la vida cotidiana, constituyendo las condiciones sociales de las que necesariamente dependen dichas acciones e interacciones que en parte están limitadas por el ejercicio del poder, que (Thompson2002: 225) define como: “En el sentido más general, «poder» es la capacidad de actuar para alcanzar los objetivos e intereses que se tienen: un individuo tiene el poder de actuar, el poder de intervenir en la secuencia de sucesos y de alterar su curso.” Con ello el poder

influye al momento de la interpretación social de los individuos y esto puede repercutir en las interpretaciones de otros, siendo la estructura social un factor importante para que esto suceda, ya que los individuos dependiendo en la situación, posición de institución social o un campo de interacción en que se encuentre, es como interpretara las formas simbólicas, con ello podemos decir que las formas simbólicas se constituye y reconstituye constantemente, ya que de una interpretación, un individuo puede emitir una forma simbólica y otro individuo en otra posición social puede interpretar esa forma simbólica de otra manera, jugando un papel importante el ejercicio del poder.

Las formas simbólicas como ya se mencionó anteriormente están en constante dinamismo de producción y recepción, sin embargo la forma en que los individuos las interpretan también depende de valor que le den a estas, es decir, los individuos que las producen y reciben pueden asignar diferentes grados de valor simbólico a las formas simbólicas, de tal manera que un objeto muy bien aceptado por algunos puede ser denunciado o despreciado por otros. Lo anterior se puede describir como un conflicto de evaluación simbólica. Sin embargo de una valoración simbólica se genera también una valoración económica es el proceso mediante el cual se asigna a las formas simbólicas cierto valor económico, es decir, un valor por el cual podrían ser intercambiadas en un mercado. “Los bienes simbólicos pueden ser valorados económicamente en diversos grados por diferentes individuos, en el sentido de que algunos de ellos pueden considerarlos más o menos valiosos de lo que otros los consideran.”(Thompson 2002: 231) Por medio del proceso de valoración económica, las formas simbólicas se constituyen como mercancías, y no siempre están en conflicto con la valoración simbólica, ya que pueden contrastarse en un punto que se denomina valoración cruzada.

Los individuos que ocupan posiciones dominantes en un campo de interacción son aquellos que poseen de una manera positiva recursos o capital de diversos tipos, o que tienen un acceso privilegiado a ellos. Al producir y valorar las formas simbólicas, los individuos de las posiciones dominantes siguen típicamente una estrategia de diferenciación en el sentido de que buscan distinguirse de los

individuos o grupos que ocupan posiciones subordinadas a ellos, de manera ilustrativa (Thompson 2002: 235) nos ilustra el cuadro siguiente

Tabla 3.1

Algunas estrategias típicas de evaluación simbólica

<i>Posiciones en un campo de interacción</i>	<i>Estrategias de evaluación simbólica</i>
Dominante	Diferenciación Burla Condescendencia
Intermedia	Moderación Presunción Devaluación
Subordinada	Viabilidad Resignación respetuosa Rechazo

En este aspecto la diferenciación se basa en el cruce del valor simbólico y el calor económico, ya que los sujetos dominantes se basaran en la diferenciación para marcar una línea entre los sujetos intermedios y los sujetos subordinados, luego entonces la producción y recepción de las formas simbólicas entre los que ejercen el poder será diferente a quienes no lo ejercen de manera directa.

Como pudimos comprender, los planteamientos de Thompson van de la mano con los de Clifford Geertz, al situar al hombre en una trama simbólica, sin embargo Thomson aporta al análisis de la antropología interpretativa, la cuestión comunicativa, y el ejercicio del poder, además del dinamismo de dominación al cual los sujetos de estudio están insertados, esto refuerza a la descripción densa, debido a que en el ejercicio de análisis, se suma la consideración del contexto para determinar las interpretación que realizan los sujetos, y nuestras propias interpretaciones, sin embargo el enfoque interpretativo que retomamos de

Thompson, lo tenemos que aplicar al fenómeno religioso, por ello en el siguiente apartado se mostrara, desde que perspectivas antropológicas se ha estudiado la religión y cómo podemos enfocarla con una teoría interpretativa.

1.3 EL CONCEPTO DE RELIGIÓN DESDE UNA PERSPECTIVA ANTROPOLOGICA

La Antropología desde sus inicios Tejera, (1996) ha estudiado al hombre y sus religiones desde diferentes enfoques, ya que según Durkheim, (1995) es una de las instituciones que está presente en todas las sociedades del hombre, debido a ello existe una amplia gama de teorías las cuales la abordan, a continuación se muestran algunas, poniendo énfasis en los sistemas religiosos y la interpretación.

Después de haber revisado la bibliografía correspondiente, un punto importante que vale la pena resaltar es acerca del concepto de religión, ya que existe una diversidad de términos, los cuales son acuñados desde diferentes perspectivas teóricas, entre ellas el estructuralismo francés, el evolucionismo, el culturalismo o el estructural funcionalismo, tomando en cuenta que los estudios sociales de religión tienen como antecedente la sociología Durkheimiana, por ello retomo a la religión desde esta perspectiva como:

Un sistema solidario de creencias y de prácticas relativas a las cosas sacras, es decir separadas, prohibidas, creencias y prácticas que unen en una misma comunidad moral denominada iglesia a todos los que adhieren a ellas (Durkheim 1995,61).

Con la cita anterior Durkheim hace referencia a un fenómeno sistémico, el cual está relacionado con todas sus partes, que constan de dos concepciones o dicotomías particulares que es lo profano y sagrado ya que sin estas una religión no tendría sentido. Durkheim considera que “las cosas sagradas, son aquellas que las prohibiciones protegen y aíslan; las cosas profanas, aquellas a las que se aplican estas prohibiciones y deben quedar a distancia de las primeras” (Durkheim 1995:36), además de ello se vincula esto con las creencias y prácticas, para conformar una religión que socialmente se representa por medio de la institución

llamada iglesia, la cual es considerada como: “Una sociedad cuyos miembros están unidos porque se representan del mismo modo con el mundo sagrado y sus relaciones con el mundo profano y porque traducen esta representación común en prácticas idénticas.” (Durkheim 1995:39)

La lógica de una iglesia gira entorno a la aceptación y prohibición de ciertas expresiones culturales del hombre, para conformar un cuerpo de reglas que se trata de aplicar a los miembros de la misma. Esto tiene una repercusión social de gran magnitud ya que la religión es creada por el hombre en colectividad y de cierta manera aplicada en la colectividad lo cual repercute en relaciones sociales, económicas, políticas, de parentesco, entre otras. Que generan una organización social denominada como culto el cual se puede retomar como:

Cada grupo homogéneo de cosas sagradas o incluso cada cosa sagrada de alguna importancia constituye un centro de organización alrededor del cual gravita un grupo de creencias o de ritos, un culto particular y no hay religión por unitaria que sea que no reconozca una pluralidad de cosas sagradas (Durkheim 1995:37)

En sí, el culto está vinculado a lo sagrado principalmente, y es la expresión social de un conjunto de ideas religiosas, que se llevan a la práctica por medio de rituales colectivos, que también pueden aterrizar en ritos particulares, lo cual se entiende como expresiones religiosas individuales que guardan una relación estrecha con el ritual y a su vez éste con la colectividad, porque en la creencias se encuentra el sentido colectivo de cohesionarse socialmente por tener algo en común, especialmente si es religioso, en palabras de Durkheim:

Las creencias propiamente religiosas son siempre comunes a unas colectividades determinadas que hace profesión de adherirse a ellas y practicar los ritos que son solidarios. Los individuos que forman parte de él se sienten unidos entre sí, por el solo hecho de tener fe en común. (Durkheim 1995:39).

Las creencias son una característica de toda religión, sea de la denominación que sea, desde una religión Africana hasta, la religión católica profesada por los países occidentalizados, los ritos tienen a diversificarse aunque tengan cierto grado de individualidad, siempre guardan características colectivas que se modifican a través del tiempo y del contexto espacial, pero siempre tiene la misma función y es el Generar cohesión social entre los individuos de una sociedad.

Relacionado a lo anterior, otro autor que también postula grande estudios de Antropología de la religión es y esto según Tejera Gahona interpretando a Malinowski considera que la religión:

Como función, mantener la cohesión social amenazada por el estado psíquico de aquellos que enfrentan la muerte. El carácter colectivo de la religión es resultado de la ayuda social que se les brinda a quienes han sufrido la muerte de un pariente o amigo cercano (Tejera, 1996:78).

Con relación a la función de la religión Malinowski Según Fernández, (1996) hace referencia a un estado de crisis en el hombre relacionado profundamente con la muerte y lo desconocido, y por el cual tiene que recurrir a la religión para poder afrontarlo por medio de la socialización de individuos que conforman una sociedad, generando así una situación de reciprocidad por ello “la religión no proviene de sus génesis social, el carácter colectivo del amor, es resultado de la reciprocidad” (Tejera, 1996:77), con ello Malinowski pone énfasis en el aspecto de reciprocidad generada por la religión, de ahí que utiliza un método. “Que pretenda analizar, en primer lugar la relación entre las conductas cotidianas de los miembros de la sociedad y las conductas normativas: conductas socialmente aceptadas. En segundo lugar al considerar imposible conocer una institución de forma aislada pues solo puede hacerse en términos de su relación con otras instituciones” (Tejera, 1996:63), la forma de estudiar la religión por parte de Malinowski, según (Fernández, 1996) es describir las normas institucionales de la misma junto con las actividades cotidianas de las personas, de ahí, relacionar esa información con otras instituciones, tratando estas de una manera interconectada, que suple las necesidades de los individuos, ya que los individuos se

cohesionaran por situaciones en común y la solucionaran en colectividad, de otra forma será difícil afrontarla a pesar de que algunas posturas funcionalistas ya que “Para el antropólogo funcionalista la religión es el resultado de ciertos acontecimientos, que tienen efectos en la psicología individual” (Tejera, 1996:76), porque de lo individual se genera lo colectivo ya que este último es un conjunto de individuos que tienen necesidades físicas las cuales tiene que satisfacer la colectividad por medio de instituciones sociales, que en su caso la religión como ya anteriormente se menciona es mantener cohesionada a la sociedad.

Desde la corriente teórica del estructural-funcionalismo es importante poner atención en los ritos, esto según Radcliffe Brown “Para intentar comprender una religión hemos de concentrar nuestra atención en los ritos, más que en las creencias” (Radcliffe Brown 1972:17) porque en los ritos se encuentra la expresión social e individual de las creencias, y de una religión, de esta manera se pueden comprender la relación estrecha de una cultura con su religión y sus seres sagrados. Debido a ello Radcliffe nos propone estudiar la religión a través del método comparativo al intentar “Comparar sistemas sociales totales. Con ello pretendía que la comparación no se basara únicamente en instituciones aisladas, sino relacionadas con las demás instituciones” (Radcliffe Brown 1972:20) de ahí su insistencia por poner atención en los ritos, ya que en estos se vislumbran las normas institucionales de la religión y de una sociedad, según Barfield (2000: 440) los ritos son:

Actos prescritos y formales que tiene lugar en el contexto del culto religioso, uno mismo cristiano por ejemplo, o un sacrificio a los espíritus pasados. Los antropólogos usan el término ritual para denotar cualquier alto grado de formalidad y un propósito no utilitario. No incluye solo actividades religiosas. Si no acontecimientos como festividades, desfiles, competencias y saluciones.

Con ello Barfield pone énfasis en que los ritos y rituales no siempre son de carácter religioso, pero una característica general es que son de carácter colectivos y con ello involucran a cierta parte o una sociedad de manera total,

teniendo un sentido planificado y formalizado que se refleja en una organización religiosa y a su vez social.

Otra perspectiva teórica de los estudios de religión, se generó con la crítica al funcionalismo y estructural funcionalismo de Malinowski y Radcliffe Brown, el cual se basaba en análisis poco profundos y con una corriente bastante positivista, sin embargo la crítica fundamental de Lévi-Strauss al funcionalismo en general y a Malinowski en particular, es que este autor, con su análisis del totemismo, deja de hacer etnografía y aporta una respuesta más cercana a la problemática de la psicología o de la biología. “La interpretación que ofrece es naturalista, utilitaria y afectiva” (Lévi-Strauss: 1997: 86).

Este tipo de interpretación se puede comprender a través de la respuesta que ofrece Malinowski según (Fernández, 2004) al problema de por qué el totemismo recurre a los animales y a las plantas. Bajo estas respuestas subyace el concepto de necesidad. Es decir, ciertos animales y vegetales son elegidos de tótem por los clanes porque forman parte de su alimentación básica. “...Un animal no llega a totémico más que si empieza a ser bueno para comer” (Lévi-Strauss; 1997: 94). La crítica se dirige a la función social de las cosas, ya que no todo lo que es funcional va a convertirse en algo sagrado.

El planteamiento del estructuralismo considera poco favorable los métodos empiristas que se empleaban en el funcionalismo, por ello Levy-Strauss propone comprender e interpretar las estructuras lógicas ordenatorias por debajo de los fenómenos sociales, de ahí el intentar comprender al mito, ya que consideraba que en este retomaba la dicotomía de Signo-significado, el cual se basa en la semiótica.

El mito tomaría prestados los signos lingüísticos y los utilizaría en calidad de significantes, para establecer sus propias configuraciones semiológicas. Dichas unidades se compondrían de cadenas de signos relativas a acontecimientos que suponen una temporalidad, pero que conforman una estructura permanente, ahistórica (Apud 2011: 12).

Con ello Levy Strauss hace referencia al diacronismo del mito, ya que considera que el mito parte de acontecimientos históricos importantes, para que este adquiera un significado. “Como en su estudio del sistema de parentesco y de las reglas matrimoniales la estructura del mito permite reconstruir su lógica a partir de la instauración de un universo significativo; predominio del significado a partir del cual se impone el orden” (Cucchetti 2001: 165).

Lévi- Strauss, (1997) desde el vínculo que realiza sobre el parentesco y el mito, es como pretende recaer en la interpretación para significar la religión, ya que el mito es la forma y el génesis de las religiones y considera que en este es donde se generan los significados y significantes, sin embargo el método que emplea es el estructural comparativo.

El mitólogo se encargará entonces del análisis de dichas transformaciones, de acuerdo al método estructural-comparativo que superponga las versiones que el etnólogo posea a mano. Lo que importaría entonces serían los mecanismos de transformación y las articulaciones lógicas que se establecen, y que demuestran que todo pensamiento mítico, es lógico, racional y estructural. Se trata nuevamente de una reivindicación del primitivo como ser racional, concepción central en el pensamiento antropológico de LéviStrauss.” (Cucchetti 2001: 167).

Como anteriormente se mencionó los estudios del mito por parte de (Levi Strauss, 1997) se basaban en encontrar una lógica general a estos, no de manera positivista, si no más humanista, sin embargo la interpretación del mito se encontraba en los significados, por ello este autor estructuralista baso su metodología en la comparación, ya que tuvo que recabar varios cientos de mitos, para poder interpretar el trasfondo lógico, que más allá de comprender el mito de manera aislada, reflejaba la interpretación de la religión, por medio de su génesis. Otro aspecto que cabe resaltar del estructuralismo de Lévi- Strauss y la religión, es que cuando hace menciona la génesis, hace referencia a la sociedades

primitivas y tradicionales, por ello reivindica los estudios a ellas, para comprender a las sociedades modernas y las lógicas religiosas que guardan dentro de sí.

Porque solamente la historia de la función simbólica permitiría dar cuenta de esta condición intelectual del hombre: que el universo no significa jamás lo bastante, y que el pensamiento dispone siempre de un exceso de significaciones para la cantidad de objetos a los que pueden adherirlas. (Lévi-Strauss; 1997: 210).

(Levi-Strauss, 1997) desde el estructuralismo, hace referencia a las significaciones, lo cual vincula esta corriente estructuralista a lo que más adelante se denominara Antropología simbólica y posterior a la interpretativa, donde la fenomenología hará presente para la interpretación religiosa, ya que la opinión del creyente religioso, tendrá un valor interpretativo.

La religión como una institución social dinámica, según (Tejera, 1996), no solo está enfocada en tener una función social, y satisfacer necesidades, ya que el abanico de creencias y de interpretaciones de la religión es tan amplio que tiene varias aristas y formas de abordarse, sin embargo, para no caer en conflicto, de si denominar religión o grupo religioso a un conjunto de creencias e interpretaciones de lo sagrado, en el siguiente apartado abordaremos el término “sistema religioso”, donde justificaremos por qué retomamos ese término y cuales son su características.

1.4.1 SISTEMA RELIGIOSO

Para comprender de manera más completa el concepto de religión me apoyo en Brian Morris ya que él pone énfasis en que “La religión como una institución, consiste en una interacción culturalmente modelada, con seres sobrehumanos, culturalmente postulados” (Morris 2009:10) dando a entender que la religión y lo sagrado está en contacto directo y continuo con la sociedad y sus principios, debido a ello los seres sagrados de una religión van a estar modelados en aspectos necesarios e importantes de una cultura, ejemplo de ello son los dioses totémicos, que guardan estrecha relación con la necesidad de saciar las

necesidades básicas y biológicas de una sociedad, de esa forma la deidad también generara una repercusión en el rito y el ritual, por lo tanto en lo social, estando directamente relacionado todas las características de una religión por ello debe de comprenderse en un sentido más complejo y amplio que un simple sistema de creencias, esto según Brian Morris

La religión es una institución social, un sistema sociológico, por lo tanto es mal comprendido, cuando simplemente se le considera como una ideología, o como un sistema de creencias, aun menos como meramente un sistema simbólico, una consciencia de lo trascendente, o un sentimiento de lo luminoso (Morris 2009:9).

Con ello Morris ya nos menciona acerca de la sistematización de la religión, que comparándolo con lo que plantean los autores anteriormente mencionados, la religión es sistematizada por la cultura, debido, a que es un conjunto de elementos que funcionan de una manera interrelacionada entre sí, y claramente se puede apreciar que las creencias se vinculan con la iglesia, esta misma como institución Social que se relaciona con los rituales y con los ritos que a su vez esto cohesiona socialmente a todos los individuos que conforman la iglesia y que tiene una creencia en común, modelándolos con pautas de comportamiento parecidas y con un conjunto de símbolos y significados determinados, esto en palabras de (Pierre 1997; 239) “Se trata de un sistema más o menos complejo, de convicciones y acciones relacionado con lo sagrado, que por lo general, es supervisado por determinadas instituciones que regulan la vida individual y colectiva”.

Con ello podemos comprender que la religión es una institución social que modela conductas partiendo de lo social para influir en lo individual y también las supervisa para que se sigan reproduciendo a través del tiempo de manera sistémica, y ahí podemos conjuntarlo con la propuesta de la Hermenéutica profunda, ya que Thompson, (2002) menciona que las instituciones sociales y las formas simbólicas obedecen a una estructura que se encuentra dentro de un sistema normativo, para que las formas simbólicas puedan perdurar y significarse a través del tiempo.

Para referirnos más objetivamente a todas esos elementos de la religión antes mencionados es importante sintetizarlos en una sola definición, donde se incluya el término sistema. Por ello empleo el termino, sistema religioso como: “Un sistema ritual, simbólico, mítico relativamente consistente desarrollado por un conjunto de especialistas religiosos, articulado en un sistema cultural o subcultura” (Masferrer, 2000:13). Lo cual se relaciona con los postulados de la Hermenéutica profunda debido a que ésta considera que la sociedad, sus instituciones y formas simbólicas son influidas por la estructura y a su vez proporciona que sus miembros se relacionen estrechamente entre sí, bajo un cuerpo de normas significativas, y que si uno falla, éste repercutirá en todo el sistema.

Elio Masferrer Kan al intentar fortalecer el término sistema religioso, pone énfasis en que “se tiene que partir de la perspectiva de los creyentes, es el punto de partida para una lectura etnológica, es decir las transformaciones sufridas en los sistemas de eficacia simbólica y en los rituales, ceremonias y prácticas religiosas vinculadas a los mismos”(Masferrer 2000:14), parte de la descripción densa y la fenomenología se basan en la experiencia, sin embargo en este aspecto es importante la “experiencia religiosa de los creyentes” que va más allá de una mera descripción del ritual, ya que en esta la información obtenida es la interpretación del creyente, no solo del fenómeno religioso, si no también, de su contexto y la realidad, de ahí la importancia del carácter sistémico de la religión ya que incluye las instituciones sociales, la estructura, y las formas simbólicas. Según (Masferrer 2002: 35)

Buscar la perspectiva del creyente, de los consumidores, productores, y reproductores de bienes simbólicos religiosos abren caminos para comprender adecuadamente la dinámica del sistema religioso, y la solidaridad que se construyen entre miembros de distintas confesiones religiosas, quienes muchas veces comparten más entre sí, que entre miembros de otros sectores de la misma iglesia que pertenecen.

El término sistema religioso es el más adecuado para comprender la diversidad religiosa y la multireligiosidad, ya que no comprende a las iglesias como un objeto

estático, es decir, la comprende como sistemas que se hacen y reconfiguran constantemente, interpretando las formas simbólicas y el diálogo entre la diversidad, por ello Masferrer (2000) nos menciona que “todos los elementos están estructurados en un único sistema que organiza su experiencia y proporciona motivo para vivir en sociedad”(Masferrer 2000:19), con ello está dando a entender que una de las bases de la vida social del hombre es producto de la estructura y la organización sistémica de la religión, siendo ésta fundamental para que la sociedad y sus símbolos sigan persistiendo.

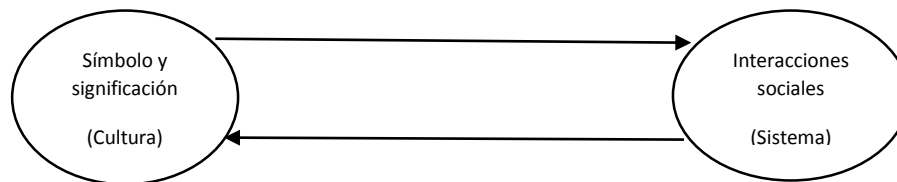
Entendiéndose el término sistema como “La trama de las relaciones relativamente estables independientes de la identidad de los individuos o colectividades participantes en el sistema social en determinado momento, que derivan de tales normas constituyente la estructura del sistema” (Gallino 2001: 788) Con la idea anteriormente planteada podemos comprender que el sistema depende en primera instancia de las relaciones dependientes y que a través de normas es como se constituye la estructura.

Para comprender de manera más completa este término, es necesario revisar lo que (Geertz 1973: 133) nos menciona acerca de cultura y sistema social: “La cultura es un sistema ordenado de significaciones y símbolos en cuyos términos tiene lugar la integración social, y considerar la estructura, la interacción social de la “misa”, es decir el carácter ordenado de los símbolos y sus significados, es la cultura, sin embargo este se encuentra en la mente y en las situaciones de los individuos, y el sistema social son las relaciones sociales que los símbolos y sus interpretaciones generan, tal es el caso que Clifford Geertz nos menciona acerca de un ritual mortuario javanés y el rito como eje principal o motor social, no siempre cohesionador,

El ritual no es sólo un esquema de significación, sino que también es una forma de interacción social. De manera que además de engendrar ambigüedad cultural, el intento de llevar una estructura religiosa de un medio rural, relativamente menos diferenciado a un contexto urbano, también genera conflicto social. (Geertz 1973: 150).

De esta manera la significación y la interacción social van de la mano, y se ve reflejado en el sistema religioso, ya que las significaciones y símbolos que muchas veces consideramos exclusivamente religiosos, muchas veces son también significados por otra institución social, como la política o la economía, y al utilizar el término “sistémico”, implica la relación entre una institución social con otras, sin embargo, la relación e interacción de individuos sociales depende de la significación y el símbolo.

La siguiente gráfica representa el vínculo entre la cultura y el sistema social. Las flechas señaladas en ambas direcciones hacen referencia a que una depende de otra y viceversa, ya que en el aspecto religioso, la significación de los símbolos sagrados, también tiene una significación en el espeto político y viceversa, ya que la ideología se basa también en el símbolo, luego entonces los sistemas religiosos parten de un concepto significativo, para posteriormente generar vínculos sociales entre individuos y entre instituciones sociales.



Basado en (Geertz, 1973)

Clifford Geertz en su libro “La interpretación de las culturas”, plantea un caso específico en el aspecto sistémico de la religión aunado con la política, ya que hace referencia a un ritual mortuorio Javanés, donde la cuestión política influye en gran medida en el aspecto religioso y viceversa: “Los rituales mismos se convierten en cuestiones de conflicto político; formas de consagrar el matrimonio, y la muerte se transforma en importantes asuntos políticos...”(Geertz 1973: 152) de esta manera el ritual que es algo sagrado en lugar de cohesionar socialmente, generaba un estado de conflicto en una aldea Javanesa, debido a la tensión política-religiosa que se estaba viviendo en ese momento, es decir, una crisis política desembocaba en una crisis religiosa debido a la significación parecida que se tenía en referencia a ambas instituciones sociales, sin embargo la manera en

que Geertz aborda el aspecto sistémico de la religión, es separar en manera de análisis a la organización social de la cultural, es decir el aspecto social del ritual separarlo del aspecto significativo ya que de esa manera se puede profundizar en la cuestión interpretativa de la religión y su vínculo con otras instituciones sociales.

Sistematizar la religión como lo hace Clifford Geertz en “Interpretación de las culturas” logra ampliar el enfoque clásico del estructural funcionalismo, para un método interpretativo donde la semiótica se hace presente, en palabras de (Geertz 1973: 149).

El efecto de este fenómeno consistió en que el debate político y la predica religiosa se expresan en un mismo vocabulario, un cantico del Corán llega una afirmación de adhesión política tanto como un himno a Dios; quemar incienso expresa la ideología secular de uno como sus creencias sagradas.

El aspecto interpretativo en el caso de la cita anterior se encuentra en como los símbolos de dos instituciones sociales diferentes son interpretados por los individuos de un contexto social diferente, lo cual genera una convivencia de religiones en un mismo espacio, a pesar de que estas compitan por el poder, se llega a una negociación de intereses, donde ambas partes son beneficiadas.

Para finalizar, la relación entre significado y relaciones sociales encuentro importancia en el concepto de sistema religioso debido que es una forma de sintetizar las denominaciones socioantropologicas que se le han dado a través del tiempo a las diversas religiones del hombre, tales como secta, sistema mítico, sistema simbólico, sistema ritual, institución religiosa, denominación o religiosidad popular.

Con ello ponemos énfasis a referirnos como sistema religioso a toda iglesia, religión o culto que se encuentre o no institucionalizado y de esa manera no excluir alguno que no sea de alcance mundial, sin embargo también lo aunamos a las interpretaciones que los creyentes le dan a lo sagrado y lo vinculan con su contexto social, por ello colocamos a la interpretación y las interacciones sociales

como el eje en el cual gira un sistema religioso y permite que se vincule con otras instituciones sociales.

La religión e interpretaciones de los creyentes, son el centro de esta investigación, sin embargo en el siguiente apartado se describirán, las características generales del espacio social, donde se llevó a cabo la recopilación de la información.

CAPITULO II UN ACERCAMIENTO ETNOGRAFICO A SAN FRANCISCO XONACATLÁN, EDO. DE MÉX.

San Francisco, Xonacatlán es el espacio social donde se llevó a cabo esta investigación, debido a la diversidad religiosa existente en la localidad, lo cual indica una diversidad de interpretaciones de lo sagrado en un mismo espacio, a continuación veamos una descripción general de Xonacatlán, para tener una idea del espacio donde se recabo la información.

2.1 ANTECEDENTE HISTORICO DE SAN FRANCISCO XONACATLÁN

Xonacatlán es un municipio integrado con pueblos que se ubican en montes y valles, lugares que durante miles de años formaron parte de la enorme "Ciénega de Lerma", que abarca desde Tenango del Valle hasta Xonacatlán y desde Toluca hasta el pie del monte de las Cruces. En los montes y serranías se establecieron los otomíes, primeros pobladores de Xonacatlán, quienes a pesar de las conquistas mexica y española, conservaron su cultura. "Se hablaba mazaua y otomí en Malacatepec, Atlacomulco, Ozolotepec, temazcaltzinco, y Xiquipilco" (Carrasco 1950:30).

Rosaura Hernández y Xavier Noguez, ubican a Mimiapan y Oztolotepec como pueblos chichimecas que se establecieron en la región toluqueña, tal como se describe en el Códice García Granados.

Los tepanecas venían dirigidos por Acolhua, principal de los caudillos.
Como señor los otomíes traían a Chichoncuauh y los "verdaderos

acolhuas” a Tzontecomatl. Xolotl les dio tierras en que poblasen y mujeres en matrimonio (Carrasco 1990:260).

A finales del siglo XII Xolotl comienza a repartir tierras y a establecer gobiernos, es entonces cuando la alianza Tepaneca enmarca dentro de su territorio a pueblos del Valle de Toluca como Tenango, Metepec y Otzolotepec, quienes pagan tributo a la guarnición mexicana de Cuahuacán.

Con la muerte de Xolotl, Otzolotepec y Mimiapan, pueblos otomíes del norte del Valle de Toluca, quedaron sujetos al señorío de Tacuba.

Entre los años 1376 y 1427 la supremacía de Azacapotzalco se hizo sentir con más fuerza. El imperio tepaneca abarcaba todo el occidente de la Cuenca, el Valle de Toluca, la provincia de Xilotepec, la Teotlalpan y el Valle del Mezquital (García, 1999:18).

Según García, (1999) Durante la conquista mexicana al valle del Matlatzinco entre los años de “1476-1478, Xonacatlán quedó sujeto a los reinos y provincias de Axayácatl, pero jamás se subordinaron al señorío de Toluca ni a los aliados de Tenochtitlán, cubriendo sus tributos al imperio Azteca por más de 40 años” (García 1999; 43).

La subordinación indígena y la destrucción de la gran Tenochtitlán en 1521, según Melville, (1999) se debió al descontento y división política que existía entre los pueblos sujetos al señorío Azteca, situaciones que Hernán Cortés aprovechó ayudado por pueblos tlaxcaltecas, chalcas, texcocanos y otomíes. Una vez tomado el señorío Azteca, Cortés envía a Gonzalo de Sandoval a conquistar el Valle de Matlatzinco, formando un ejército con 10 hombres a caballo, 100 peones y un balletero, quienes se trasladaron por el camino que comunica a Naucalpan-Xonacatlán y Toluca. Según Peter Gerhard el Valle de Matlatzinco:

Éste era el nombre que en tiempos de la colonia se aplicaba a la meseta alta localizada entre el valle o cuenca de México y Michoacán, en la cabecera del río Lerma... Entre las primeras congregaciones indígenas en esta área se cuentan las de Capulhuac (1557) y

Atlapulco (1560). En Teutenango (Tenango del Valle) la cabecera fue trasladada de la cima de un cerro a un bien dispuesto sitio en terreno llano (Gerhard 1977: 362).

Con el dominio español, en base a Garcia, (1989) Xonacatlán pasó a formar parte de la jurisdicción del Valle del Matlalzinco, propiamente a Metepec, trayendo consigo la conquista espiritual realizada por frailes franciscanos, quienes se encargaron de evangelizar a los otomíes de Xonacatlán, construyendo pequeñas capillas y dándole nombres religiosos a los pueblos conquistados; desde entonces la cabecera municipal lleva el nombre de San Francisco Xonacatlán en honor a San Francisco de Asís y las localidades de San Miguel Mimiapan a San Miguel Arcángel y Santa María Zolotepec en honor a Santa María de la Asunción. Con base en Peter Gerhard, se habla de que:

Los españoles pronto se dieron cuenta de que no podían ni explotar completamente ni catequizar efectivamente a un pueblo disperso en áreas remotas, donde evadirían el tributo y practicarían ritos prohibidos. Resultaba necesario, en primer lugar, congregarse a los naturales alrededor de los pueblos indígenas establecidos y luego buscar lugares propicios para otros pueblos (Gerhard, 2000:23).

Xonacatlán quedó congregado en la primera ejecución realizada por el virrey de Velasco, según (Bonifacio, 2014: 32) entre los años 1550 y 1564, como muchos pueblos del valle de Toluca. Xonacatlán, Mimiapan y Zolotepec, pueblos dependientes de Oztolotepec. Gerhard en el mismo texto hace mención de la llegada a la parte noreste del valle de Matlalzinco en la cual destaca la congregación de Hutzizilapan y esta a su vez es reunida en el año de 1563, como congregación y para el año de 1569 se construye el templo como tal. Con la llegada de los frailes Franciscanos a Hutzizilapan, estos posteriormente bajan a evangelizar a los indígenas nativos de *Ocelotepec* hoy Oztolotepec, municipio vecino de San Francisco Xonacatlán “Respecto a la evangelización el área era visitada desde Toluca y hacia 1569 Ocelotepec Era una Visita de Hutzizilapan” (Garcia 1999; 43)

Se toma como referencia a *Ocelotepec* porque a raíz de su nombramiento de visita franciscana, posteriormente este se vuelve congregación.

La evangelización en Xonacatlan es posible que haya surgido a raíz de la congregación de Ocelotepec en 1593 (Gherard 1977: 280).

Con la evangelización establecida se crea el primer cabildo de Xonacatlán, con base en Martínez, (2007) en el siglo XVII, que va promover la autonomía de la región, y va repercutir hasta finales del siglo XVIII. En 1762, Como resultado de las reformas borbónicas, Xonacatlán, Mimiapan y Zolotepec dejan de pertenecer a la provincia de Metepec y son transferidos a la alcaldía mayor de Tenango del Valle. Para 1787, Tenango del Valle pasa a ser subdelegación de la Independia de México y se encarga de administrar jurídicamente a los pueblos dependientes de Oztolotepec.

Con base en Bonifacio, (1989) A inicios del siglo XIX, Xonacatlán tenía la intención de emanciparse de Oztolotepec, debido la creación del Estado de México, oportunidad que no debía desaprovechar, por ello insistió en que se revisara la situación de los pueblos que tenían ayuntamiento y la economía para poder ser autónomos y que el estado de México, ejerciera más poder a nivel nacional, según Bonifacio, (2014).

Y es en la sesión de Cabildo del día 15 de octubre de 1870 cuando Luis Muciño alcalde en turno...deja claro que por disposición del superior gobierno se da a conocer el proyecto de ley ante la Honorable Legislatura del Estado de México, para que el pueblo de San Francisco Xonacatlán se erija municipalidad en base al artículo 18 del decreto número 37, el 13 de Mayo de 1867.

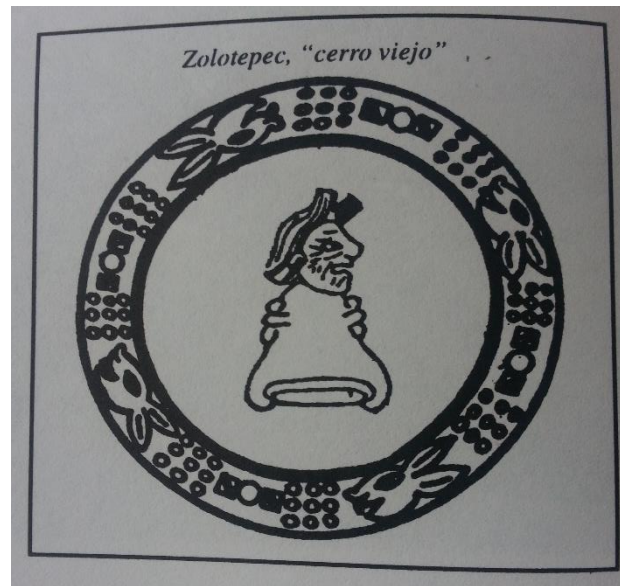
Bonifacio, (2014) nos menciona, que antes de la erección de Xonacatlán, varios otros pueblos también se querían emancipar de Oztolotepec, tales como Mimiapan y Zolotepec ya que tenían más relación económica y política con Xonacatlán que con la cabecera de esa época que era Villa Cuauhtémoc,(Según Martínez, 2007) debido a ello el 18 de Octubre de 1870, siendo el gobernador del Estado de

México, Mariano Riva Palacio, se decreta la erección Del municipio de Xonacatlán, siendo la cabecera San Francisco Xonacatlán, teniendo como principal actividad económica la agricultura, en su totalidad población de creencias católicas. Y un sistema político democrático siendo el primer presidente municipal electo el ciudadano Julián Copado el día 19 de Noviembre de 1870.

2.2 LOCALIZACION DEL LUGAR DE ESTUDIO

El municipio de Xonacatlán se localiza al norte del valle de Toluca y está adscrito en la parte central del Estado de México. Limita al norte con el municipio de Otzolotepec; al sur con los municipios de Lerma y Huixquilucan; al este con el municipio de Naucalpan y al oeste nuevamente con el municipio de Otzolotepec. Sus coordenadas extremas son: “Máximas 19° 27’ 46” latitud norte y 99° 33’ 55” longitud oeste; mínimas 19°23’40” latitud norte y 99°22’ 57” longitud oeste meridiano de Greenwich” (INEGI, 2010).

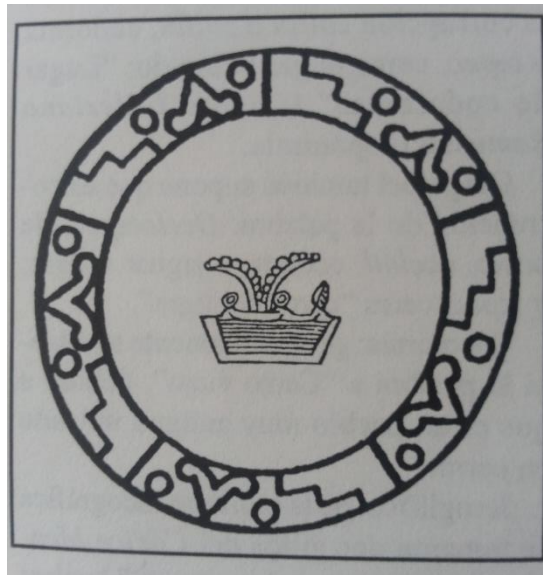
Se encuentra a 40 kilómetros aproximadamente de la ciudad de México y a 15 kms. de la ciudad de Toluca. Las comunidades o delegaciones que integran este municipio son Santa María Zolotepec, que según el Diccionario Nahuatl-Español, significa: “*Zol, Zollin*, que hace referencia a Usado, agotado o viejo, y *Tepetl*, que es cerro = Cerro Viejo” (Hernández 2000; 432), pero también otro autores como (Bonifacio (2015), menciona que la palabra Zolotepec, puede derivar de la palabra “*Ocelotepec*”, que significa Cerro del tigre en Nahuatl, y su toponimia es la siguiente:



TOPONIMIA DE ZOLOTEPEC

Fuente: “Códice Techialoyan de Sanfrancisco Xonacatlán”.

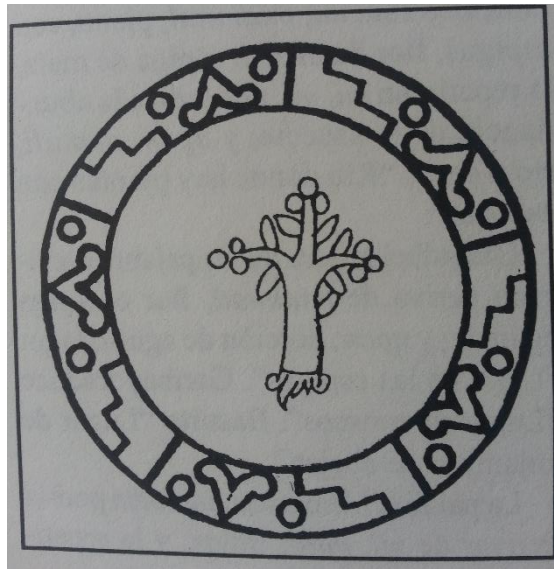
La comunidad de San Miguel Mimiapan también conforma parte del municipio de Xonacatlán, que según el diccionario Nahuatl-Español, “*mi, miahuatl*, planta con espigas, flor de maíz o espigas de maíz, la repetición *mi, mi*, nos indica abundancia de la especie; y *apan, apantli*, rio o agua, rio donde hay plantas con espigas.” (Hernández 2000:121). Otra postura de la interpretación de (Bonifacio 2015, 7), quien menciona que la palabra “mimi” hace referencia a la abundancia, y “*apan*”, a “*apantli*”, que hace referencia a “milpas en la laguna” o “chinampas”, pero esta interpretación es poco probable, debido a que la comunidad se encuentra en medio de montañas y cerros, y el único vínculo existente con el agua, es el rio “San Pedro”, que pasa a la orilla de la comunidad. Y su topónimo es el siguiente:



TOPONIMIA DE MIMIAPAN

Fuente: "Códice Techialoyan de Sanfrancisco Xonacatlán".

Otra comunidad perteneciente al municipio de xonacatlan, es Santiago Tejocotillos que según el diccionario de Lengua Nahuatl-Español "Proviene del nahuatl, "Texoctl", *texocontli*", que significa fruta acida" (Hernández 2000: 251), y específicamente se refiere a la fruta de Tejocote, que se da en abundancia en la comunidad, y en los alrededores, pero Raymundo Martínez (2007) menciona que la palabra también proviene del Nahuatl, y significa "Te", "Tetl", que significa piedra, y "Xocotl" que hace referencia a la fruta acida o tejocote, es decir, significa "tejocotes entre las piedras" y su toponimia es la siguiente:

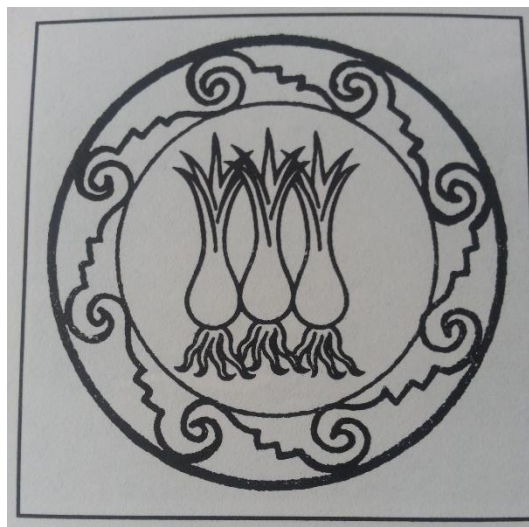


TOPONIMA DE TEJOCOTILLOS

Fuente: "Códice Techialoyan de San francisco Xonacatlán".

La cabecera municipal de Xonacatlán, tienen como nombre "San Francisco Xonacatlán" que según el diccionario Náhuatl en el español de México "Xonacatlan es un nombre náhuatl, que se compone de *xonacatl*: cebolla; *tlan*: entre, que significa "Entre las Cebollas" (Hernández 2000;243) Lo cual hace referencia al lugar que está entre las cebollas, pero este tipo de verdura es silvestre, y hoy en día aun este es el símbolo que es parte de la toponimia municipal la cual es la siguiente:

TOPONIMIA DE XONACATLAN

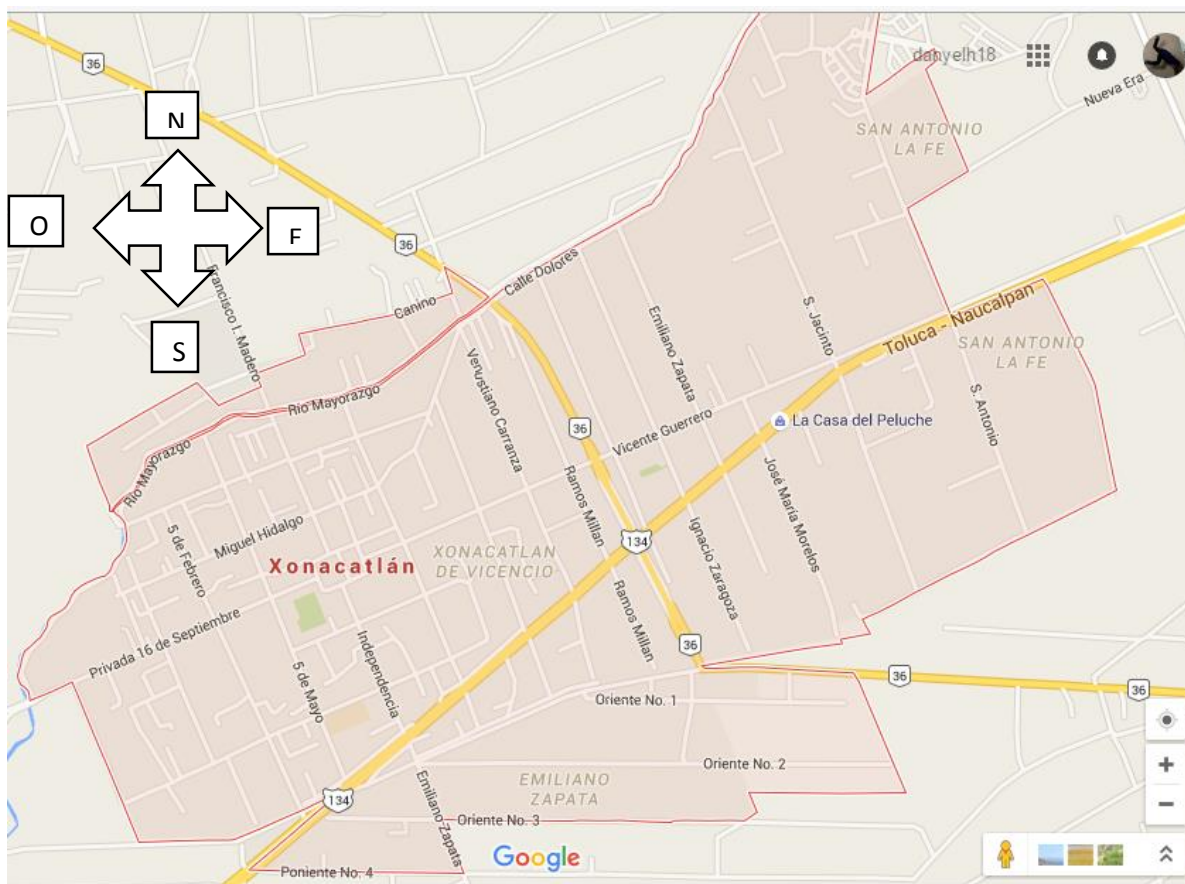


Fuente: "Código Techialoyan de San Francisco Xonacatlán."

El municipio de Xonacatlán según el INEGI (2010) abarca una superficie territorial de 32.865481 km², y su suelo mayormente es de tipo Cambisol: que consisten en suelos jóvenes, y poco desarrollados, y en climas templados, y este tipo de suelo abarca el 57% del territorio Total, esto según el Atlas ecológico de la cuenca hidrográfica del río Lerma.

La cabecera municipal de Xonacatlán tiene límites territoriales urbanos establecidos en el siglo XX, pero con el transcurso del tiempo estos se fueron alejando, debido al aumento de población existente en los alrededores de las cabeceras, principalmente del lado oriente, donde se conecta urbanamente con la delegación de Zolotepec, en el mapa siguiente muestra los límites territoriales de la cabecera municipal, conocida oficialmente como San Francisco Xonacatlán.

MAPA DE CABECERA UNICIPAL DE XONACATLAN



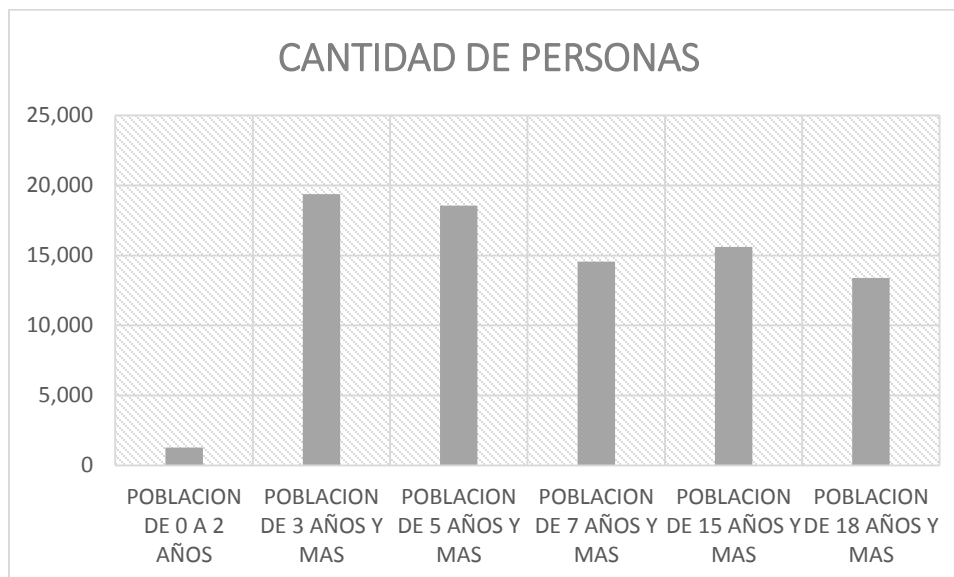
Fuente: Google Maps

Dentro de la cabecera municipal existen 3 colonias, las cuales se encuentran unidas por la carretera federal, Toluca-Naucalpan y la primera es, San Antonio, la cual arduamente se ha interesado por obtener el rango de Delegación, pero por cuestiones políticas locales no la ha podido obtener, esta se ubica al oriente de la cabecera, colindando con Santa María Zolotepec, en el sur con los ejidos de Santa María Zolotepec, y en el norte con el municipio de Oztolotepec. La siguiente colonia perteneciente a San Francisco Xonacatlán, lleva por nombre “Emiliano Zapata”, la cual colinda al oriente con los ejidos de Santa María Zolotepec, al sur con el municipio de Lerma, al occidente con ejidos de San Francisco Xonacatlán.

La colonia centro es la tercera de la cabecera municipal de Xonacatlán, esta colinda con al oriente con la colonia San Antonio, al sur con la colonia Emiliano Zapata, al occidente con los ejidos de Xonacatlán, y al norte con el municipio de Oztolotepec, en la parte norte delimita con el rio mayorazgo, hasta llegar a la avenida “El Canal”, del lado sur delimita con la carretera federal Toluca-Naucalpan hasta llegar a Avenida el canal, donde ese espacio se denomina “cruce”, al norte con el rio mayorazgo hasta llegar a la avenida “el canal”, y del lado oeste con el rio mayorazgo y la calle de las “rosas”.

2.3 DEMOGRAFÍA

La cabecera municipal de Xonacatlán según el censo de Población y Vivienda INEGI 2010, cuenta con un total de 20,680 habitantes, de los cuales 10,111 son de género masculino y 10,569 género femenino, A continuación se muestra una tabla del número de población en relación con la edad de los habitantes.



Censo de población y vivienda, INEGI, 2010

La tabla anterior retoma del rango de edad en adelante, por ello la cantidad mayor existente en Xonacatlán son de 3 años en adelante, pero en el caso de los adultos, es de 13,379 personas. Es decir se considera adulto aquella persona que cumplió la mayoría de edad, que en México es de 18 años, por ello se podría deducir que en la cabecera Xonacatlán existe en su mayoría población adulta, debido a que si se toma las personas de 3 años en adelante, dentro de esta se consideran los demás rangos de 3 años hasta los 18 en adelante. Vale la pena resaltar que la población en Xonacatlán, va a invertirse en los próximos años, debido a que la mayoría de personas en 2010, era adulta, en los próximos años será anciana, y la población de 3 años en adelante aumentará drásticamente, debido a que existirán en su mayoría personas adultas y ancianas, en comparación, a la población de 0 a dos años, que no llega ni a 5000 personas en la cabecera municipal.

POBLACION INDIGENA EN SAN FRANCISCO XONACATLAN

Referente a la situación indígena en la cabecera municipal de Xonacatlán, Según (INEGI, 2010) existen 362 personas de 3 años en adelante que hablan alguna lengua indígena, y no existen personas de 3 años y más que habla alguna lengua indígena y no habla español es decir la cantidad de hablantes de Lengua indígena

en la cabecera municipal de Xonacatlán disminuyó, a tal grado que no existe hablantes monolingües indígenas en la cabecera, las únicas 362 personas existentes que hablan alguna lengua indígena son mayores de 18 años. Eso se ve reflejado en el uso bilingüe del castellano y el otomí, debido a que las personas que lo hablan, mencionan palabras en ambas lenguas, ya que no existe traducción para algunos objetos o verbos, y en la siguiente tabla se muestra un listado de palabras sin traducción:

PALABRA EN CASTELLANO	SINONIMO EN OTOMI
Dios	Ta´ = Papá
Nombres castellanos	Se pronuncia tal cual
Objetos y acciones políticas, económicas occidentales, como presidencia municipal, cabildo, medias, peso, moneda.	Se pronuncia tal cual
Palabras de carácter religioso como, Sacerdote, misa, altar, campana.	Se pronuncia tal cual
Objetos modernos como computadora, bicicleta, automóvil.	

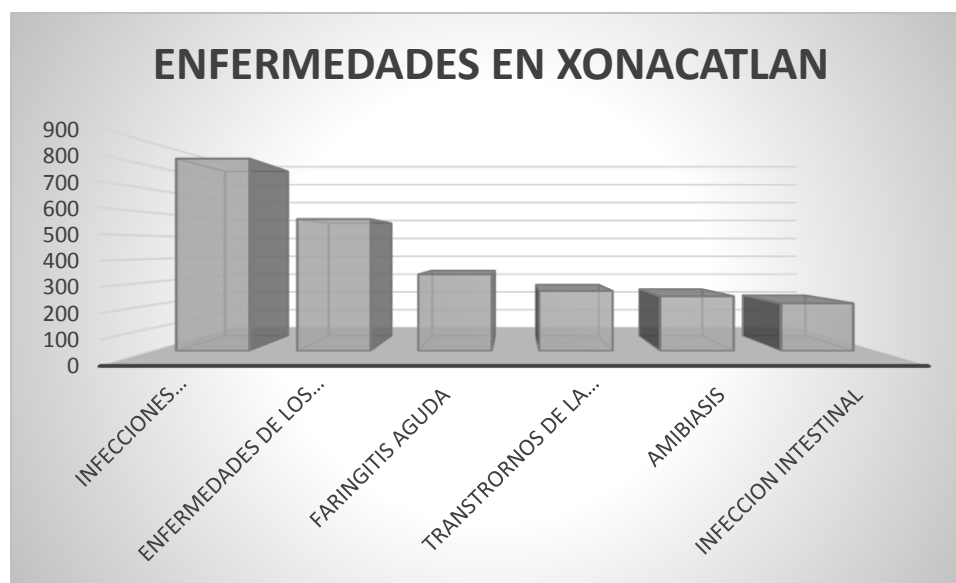
FUENTE: TRABAJO DE CAMPO 2016

Con la tabla anterior se hace referencia a la combinación lingüística del otomí y castellano, donde se retoman palabras de ambas lenguas para interpretar la realidad moderna que perciben los hablantes bilingües, es decir, es un otomí castellanizado, que se habla principalmente por personas ancianas, y una parte de personas adultas, a pesar de ello, no existe persona dentro de San Francisco Xonacatlán, que desconozca el otomí totalmente, porque este se encuentra en algunas palabras como "Chimare", "Shanshago", "Date", debido a que estos son lugares públicos que tiene nombres en otomí y las personas lo tienen en cuenta, hablan o no hablen esta lengua. Dentro de las instituciones gubernamentales, tales como el ayuntamiento a través de la casa de cultura del municipio, se realizan talleres de otomí, donde personas de la cabecera municipal,

principalmente jóvenes asisten, y el curso es impartido por hablantes bilingües de la comunidad, que impulsan la difusión de la lengua.

2.3.1 ENFERMEDADES EN XONACATLAN

Las enfermedades comunes en la población de Xonacatlán, según el censo de población y vivienda INEGI 2010, son:



Fuente: censo de población y vivienda Xonacatlán 2010

En cuanto a las causas de defunciones en Xonacatlán, de acuerdo al INEGI, 2010), la Bronconeumonía y enfermedades respiratorias son las que generan más muertes en la cabecera municipal, debido al clima templado-húmedo existente en el municipio, con ello se comprueba lo que menciona (Soustelle, 1993, 17), que “Los otomíes se caracterizan por vivir en lugares fríos, y montañosos”, es decir, las enfermedades originadas en lugares fríos son las respiratorias, y la gráfica nos arroja, ese dato, que si bien, hoy en día existen centros de salud, hospitales, y medicina moderna en Xonacatlán, aún se siguen presentando casos de enfermedades respiratorias a causa de los fríos del lugar, como los anteriores otomíes que habitaron el lugar.

Algunas enfermedades son curadas de diferente manera por la medicina tradicional de San Francisco Xonacatlán. A continuación exponemos un cuadro referencial:

PLANTA	ENFERMEDAD
Yerbabuena	Dolor de Estomago
Apio	Acides de gastritis
Manzanilla	Dolor de Estomago
Flor de "Pesht'o"	Enojos, Espantos
Flor de "Santa Maria"	Dolor de Cabeza y oídos
Ortiga	Reumas
Sábila	Quemaduras o Cortadas
Ruda	Dolor de Cabeza
Arnica	Golpes
Epazote	Dolor de Estomago

Fuente: Trabajo de Campo 2015

Las enfermedades poco graves tales como el dolor de cabeza, diarrea, dolor de estómago, fiebre, catarro y cólicos son atendidas con medicina tradicional en San Francisco Xonacatlán, debido a que no necesitan intervención médica, por no ser altamente peligrosas, sin embargo, "cuando la enfermedad consiste, por días enteros, se tiende a ir a consultar la medicina moderna, pero enfermedades graves, como fracturas, golpes fuertes, quemaduras de 3er grado, heridas profundas, son inmediatamente atendidas por la medicina moderna, sin consultar la medicina tradicional" (Trabajo de Campo, 2016)

2.4 ORGANIZACIÓN ECONOMICA XONACATLAN

Las actividades económicas en San Francisco Xonacatlán la mayor parte de la población se dedica al comercio, siendo una de las actividades económica más importante y se cuenta con un tianguis el cual se instala los días miércoles y domingos aproximadamente de 8 de la mañana a 7 de la tarde, en este se encuentran mayormente productos como frutas, verduras, ropa, alimentos y

zapatos, comida corrida, productos estéticos, abarrotes, reparación de productos electrodomésticos, juguetes, bebidas.

El tianguis en San Francisco Xonacatlán, se ubica desde la calle Santos Degollados, la calle Juárez, la calle niños héroes y la calle Vicente Guerrero, existen aproximadamente un total de 500 puestos que conforman el tianguis los días sábados y domingos.

Dentro del tianguis existen organizaciones, tales como Comerciantes Unidos de Xonacatlán, A.C; Comerciantes en pequeño del tianguis de San Francisco Xonacatlán, A. C; Tianguis del diario; Grupo de comerciantes Niños Héroes; Unión de comerciantes y tianguistas de Xonacatlán, A. C.

La mayoría de los tianguistas y comerciantes en Xonacatlán, fungen como intermediarios (Trabajo de Campo 2016), ya que compran sus productos en otros espacios y lo revenden en el tianguis, la mayoría de productos se compran en la central de abasto de Toluca, así como en la central de Abasto de la Ciudad de México.

En la calle principal, de nombre “Independencia”, la cual funge como entrada al municipio se observan negocios de carácter comercial entre los que destacan negocio de telefonía celular, farmacias, fruterías, carnicerías, venta de productos de limpieza, pastelerías, zapaterías y algunos negocios de franquicias o de cadenas comercial que se encuentran en esta calle son Electra, banco azteca, Farmacias del ahorro, Bancomer, NETO, OXXO.

Otras actividades económica relevantes se vinculan al área industrial en la cual, los pobladores trabajan como obreros, técnicos y administrativos, debido a que se encuentra el Parque industrial Toluca 2000, a unos escasos 7 kilómetros del municipio con dirección a Toluca, también cierta parte de la población trabaja en otros centro industriales, tales como el corredor industrial Toluca-Lerma, o en la zona del Aeropuerto internacional de Toluca, además que una parte de la población labora en la ciudad de México como trabajadores de la industria de la construcción.

Otra actividad económica a la cual se dedica la población Xonacatlense es la agricultura ya que, se siembra principalmente maíz el cual es de temporada y se ubican estos sembradíos a las orillas de la población comúnmente la producción de las cosechas generadas se utilizan como autoconsumo (Trabajo de Campo 2015), otras plantas que se siembran son el nopal, la alfalfa, el trigo, la haba y algunas parcelas, siembran, papa y cebolla. Las tierras cultivadas son principalmente terrenos ejidales y en algunas son propiedad privada.

Una de las actividades económicas principales de San Francisco Xonacatlán (según el trabajo de campo 2015) es la producción de peluche ya que en la comunidad comúnmente se encuentran talleres familiares los cuales se dedican a la producción y venta de peluche, estos peluches se realiza en los hogares o en talleres ya establecidos en lugares determinados como detrás de sus casas o en espacios creados con la función de producir peluche, de tipo fabrica. Existen en San francisco Xonacatlán un total de 400 establecimientos de peluche, y cada fabrica tiene un aproximado de 5 a 15 trabajadores, dependiendo de la magnitud de la producción. Además de producir y exportar peluche, también se venden y exportan los materiales con los que se realiza en peluche, tal es el caso, del relleno de algodón, las telas de peluche y los hilos con el que se cose, así como los accesorios del peluche.

En el aspecto migratorio según el trabajo de campo (febrero 2016), los pobladores de manera general tienen familiares en otros espacios, tal es el caso de la ciudad de Toluca, o la ciudad de México, debido a que en los 70s y 80s, la población Xonacatlense laboraba en la ciudad de México, específicamente en la industria de la construcción, o como amas de casa, y algunas personas se quedaron a habitar lugares conurbanos del Distrito Federal.

La cantidad de población Xonacatlense económicamente activa e inactiva es la siguiente, según (INEGI, 2010)

POBLACIÓN	CANTIDAD DE POBLACION
POBLACIÓN ECONÓMICAMENTE ACTIVA	17848
POBLACIÓN MASCULINA ECONÓMICAMENTE ACTIVA	12621
POBLACIÓN FEMENINA ECONÓMICAMENTE ACTIVA	5227
POBLACIÓN NO ECONÓMICAMENTE ACTIVA	16267
POBLACIÓN MASCULINA NO ECONÓMICAMENTE ACTIVA	4013
POBLACIÓN FEMENINA NO ECONÓMICAMENTE ACTIVA	12254

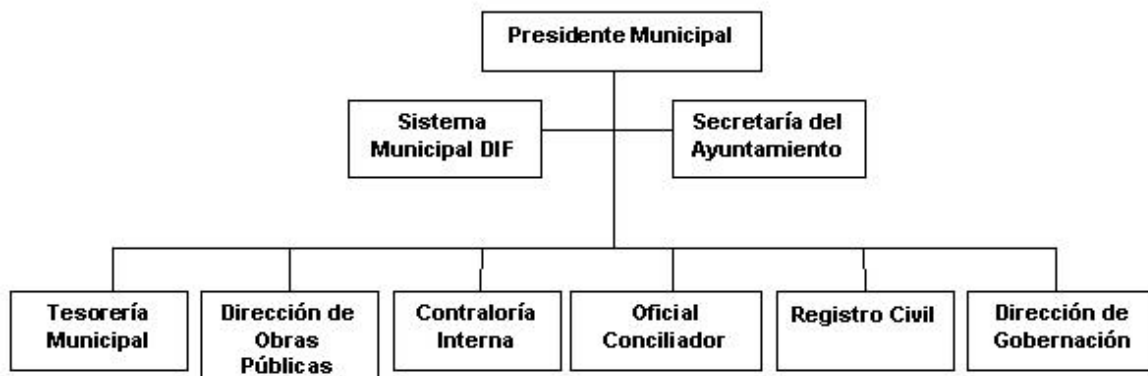
CENSO DE POBLACION Y VIVIENDA, INEGI, 2010

2.5 ORGANIZACIÓN POLITICA

En aspectos políticos, Xonacatlán pertenece al Distrito III electoral local, teniendo como sede el municipio de Temoaya, donde también pertenecen otros municipios, tal es el caso de Jiquipilco, Temoaya y Oztolotepec, pero en aspectos federales, pertenece al distrito federal electoral de Huizquilucan con sede, en dicho municipio, y además lo integran municipios de Jilotzingo y Oztolotepec. Esto según la (Información para la planeación del municipio de Xonacatlán)

En San Francisco Xonacatlán se elige presidente municipal cada tres años. El órgano encargado de coordinar las elecciones es el Instituto Nacional Electoral, además del Instituto Electoral del Estado de México. El ayuntamiento constitucional de Xonacatlán, se conforma de un presidente municipal, un síndico procurador, seis regidores de mayoría relativa y cuatro de representación proporcional. A continuación se muestra una imagen de la jerarquía política de Xonacatlán, esto según el (bando municipal, 2016-2018)

Organigrama del H. Ayuntamiento de Xonacatlán



Fuente: Bando Municipal 2016-2018

En la cabecera municipal existen diversos departamentos y direcciones que apoyan la administración municipal como: Comisión de Asesoría, Secretaría Particular, Dirección de Gobernación, Tesorería, Dirección General de Desarrollo Urbano, Obras y Servicios Públicos, Dirección de Estadística e Informática, Dirección de la Casa de la Cultura, Dirección de Seguridad Pública, Contraloría Interna, Receptoría de Rentas, Registro Civil, Catastro y Dirección del Sistema Municipal para el Desarrollo Integral de la Familia. Según el bando municipal (2016-2018).

Los partidos políticos que participan en las elecciones para presidente municipal según las elecciones del año 2015, fueron, Partido Revolucionario Institucional(PRI), Partido de la Revolución Democrática(PRD), Partido del Trabajo(PT), Partido Acción Nacional (PAN), Partido Movimiento Ciudadano, Movimiento de Regeneración Nacional (MORENA), Partido Nueva Alianza. A continuación se muestra una tabla retomada de la Monografía Municipal.

NOMBRE DE PRESIDENTE ELECTO	PERIODO	PARTIDO POLITICO
Daniel Ovando Fuentes	1981	Concejo Mun.
Eliseo Rosales Linares	1982-1984	PPS
Benjamín Portillo Alva	1985-1987	PPS

David González Montaña	1988-1990	PRI
Joel Mata Ruíz	1991-1993	PRI
Moisés Fernández Laureano	1994-1996	PRI
Abdias García Peña	1997-2000	PRD
J. Jesús Morales Gil	2000-2003	PRI
José Luis Becerril Gutiérrez	2003-2006	PRD
Serafín Gutiérrez Morales	2006-2009	PRD
Ramón Saavedra Gutiérrez	2009-2012	PRI
Arturo Joaquin Ruíz Gutiérrez	2013-2015	PT
Carlos González González	2016-2018	PAN-PT

Respecto a las poblaciones que integran el municipio de Xonacatlán, los pueblos de Zolotepec, Mimiapan y Tejocotillos tienen a los delegados municipales como sus máximas autoridades, electos por votación. Realizan labores de gestoría ante el ayuntamiento, vigilan el orden público, apoyan en las festividades cívicas y religiosas, expiden a la población documentos para la realización de trámites, entre otras actividades.

Dentro de San Francisco Xonacatlán existe un modo de tenencia de la tierra que influye en cuestiones políticas y de movilización social y este es el Ejido, que son al mismo tiempo comunidades territoriales bien identificadas las cuales se localizan en las orillas de la cabecera municipal. Las decisiones importantes dentro del Ejido, están dirigidas por medio de un comisariado Ejidal, un suplente de comisariado Ejidal, un secretario, quienes son los que tienen la obligación de velar por los intereses de los espacios ejidales, entre ellos destaca, la gestión de programas que impulsen a los terrenos de cultivo, además de legitimar y legalizar

la compra venta, y/o intercambio de propiedad ejidal, también organizan y realizar la limpieza y la buena función de desagües que involucren a terrenos de cultivo.

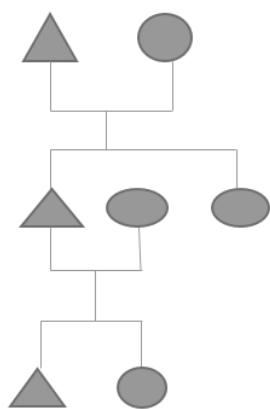
La Asamblea Ejidal es el conjunto de ejidatarios que se reúnen para dialogar la toman decisiones en pro de los terrenos de cultivo de San Francisco Xonacatlán, dichas reuniones se llevan a cabo en espacios públicos tales como la casa ejidal, donde para poder acceder se requiere del título de terreno ejidal de cada persona. La elección de comisariado ejidal, y de líderes ejidales, se lleva a cabo por medio de la elaboración de planillas, las cuales deben estar constituidas por personas que tengan ejidos, y para votar se les da una hoja a cada ejidatario para que pueda elegir la planilla que más le convenga. La organización ejidal en San Francisco Xonacatlán influye socialmente en el municipio, debido a que tiene la fuerza política como para poder cancelar o modificar proyectos municipales que afecten los ejidos, además que cuando un candidato a presidente municipal quiere llegar a ocupar dicho puesto, tiene que considerar las demandas del campo Xonacatlense.

La asociación de comerciantes en Xonacatlán, están conformada por un presidente, un tesorero, un secretario, y un líder por cada sector. Estos últimos cobran un aproximado de 10 pesos por cada lugar que ocupe un comerciante. La asociación tiene la finalidad de defender los intereses de los tianguistas ubicados en el centro de Xonacatlán los días miércoles y domingos, para la elección de dirigentes de convoca a una persona por puesto, y esta vota por la persona que sea más de su interés. La influencia política de los tianguistas y su asociación en Xonacatlán se presenta cuando se tomas decisiones por parte del ayuntamiento que hagan referencia al comercio, y se tiene que consultar a los líderes comerciantes, además que el 4 de Octubre, que es el día de la fiesta patronal de San Francisco Xonacatlán, estos donan un castillo pirotécnico, en honor a la imagen religiosa, además eso asegura que puedan seguir vendiendo los días que son festivos y el ayuntamiento no los pueda remover. La asociación de comerciantes, también tiene la capacidad de controlar todos los comercios ambulantes que no estén asociarlos con ellos a tal grado que se le puede decir al

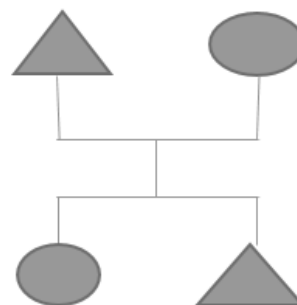
secretario de gobernación del ayuntamiento que remueva los puestos no asociados, a pesar que estén lejos de la zona donde el tianguis se instala.

2.6 ORGANIZACIÓN SOCIAL DE XONACATLAN

La organización social de Xonacatlán consta de grupos de parentesco monógamos, debido a que solo se permite tener una pareja, por persona. El tipo de Familia Xonacatlense es nuclear y extensa, debido a que consta de padre, madre, e hijos en el caso nuclear, sin embargo en el caso de familia extensa, consta de Madre, Padre, Hijos, y parientes cercanos, tales como Abuelos, Tíos y primos, esto dentro del lugar de residencia. Según el (trabajo de campo 2016).



Familia extensa Xonacatlense
por lugar de residencia



Familia nuclear Xonacatlense
por lugar de residencia.

El matrimonio es una institución importante, puesto que es la principal fuente de la institución familiar y a su vez es la institución de la sociedad. El tipo de residencia en San Francisco Xonacatlán es patrilocal y la descendencia es patrilineal. Debido a que en varios casos el padre es quien toma las decisiones en los hogares y los hijos varones son los que heredan mayores bienes materiales a diferencia de las hijas mujeres, además que cuando existe un matrimonio entre Hombre-Mujer, esta última es quien se va a habitar la casa del varón, existiendo así, en un mismo espacio perteneciente a una familia, el establecimiento de varios hogares. Los vínculos de parentesco entre dos individuos afines, en varias ocasiones se llega a presentar por un conjunto de relaciones económicas, más que políticas o

religiosas, debido a que la persona con quien se casa el varón o la mujer, tiene que tener una misma estabilidad económica, o mejor, ya que si es inferior la estabilidad económica, no es percibida de buena optima, eso debido a que se debe mejorar la economía entre individuos de manera ascendiente.

El parentesco son las relaciones, vínculos y lazos que establece un individuo dentro de su mismo grupo. En San Francisco Xonacatlán, la relación que se establece entre parientes cercanos y lejanos, es estrecha, debido a que se tiene contacto constante a pesar que vivan en distancias grandes o en otras poblaciones, eso explica que Xonacatlán se caracteriza por una condición exogámica no obstante, son comunes los matrimonios entre gente de la misma población, la condición exogámica se debe a, las personas que contraen matrimonio con personas que residen fuera de la comunidad y eso debido a el constante traslado de personas a Toluca y el Distrito Federal, por cuestiones laborales, comerciales, escolares o políticas.

Existe en Xonacatlán relaciones de compadrazgo y estas son formales o de tipo real ya que está vinculada por una institución, por lo general religiosa y está sustentada por las amistades. Y vínculos familiares, debido a que compadre se vuelve, la persona que apadrina rituales religiosos de hijos, finalización de actividades académicas, apoyo en cuestiones económicas para los preparativos y realización de celebraciones o fiestas familiares. A continuación se muestra una tabla de los tipos de compadrazgo existentes en San Francisco Xonacatlán.

TIPO DE COMPADRAZGO	ACTIVIDADES QUE SE CUMPLE EL PADRINO	ACTIVIDAD QUE CUMPLE EL COMPADRE
RELIGIOSO	Cuidar y velar por el bienestar del ahijado, además de apoyar económicamente al compadre en situaciones que tengan que ver con el ahijado, como en rituales de Bautizo, Confirmación, Primera comunión, Boda.	Sostener estrechamente y tratar con buena voluntad al compadre. Informar constantemente al padrino de las acciones negativas del ahijado.
SOCIAL	Principalmente es económico, debido a que como padrino tiene que apoyar económicamente a su compadre, puede ser en actividades festivas y de bienestar de la familia del padrino.	Tiene la obligación de apoyar a su compadre apadrinando objetos o con apoyo económico en situaciones festivas o de bienestar familiar (en este aspecto no se vincula la religión)

(TRABAJO DE CAMPO 2015)

Para realizar alguna actividad que beneficie a la población o a las personas en particular, se organizan en grupos de ayuda mutua constituida por los parientes y vecinos. En este aspecto se podría mencionar que es un tipo de mano vuelta, el cual consiste en ayudar a un pariente o un vecino, y este posteriormente te tiene que ayudar o apoyar a quien le hizo un favor.

Otro aspecto en el cual se organiza la población Xonacatlense es de manera vecinal, ya que si existe un beneficio en común, los habitantes tienden apoyar, principalmente en el aspecto de fuerza de trabajo.

2.7 ORGANIZACIÓN RELIGIOSA EN XONACATLAN

San Francisco Xonacatlán, está compuesto por los sistemas religiosos de Católico, Presbiteriano, mormones, Luz del mundo, Pentecostales, Séptimo día, Testigo de Jehová, la localización de sus templos es la siguiente:

MAPA DE LOCALIZACION DE TEMPLOS



Sistema religioso Católico

El sistema religioso Católico de Xonacatlán es el más antiguo, con casi 400 años de antigüedad según (códice Techialoyan de San Francisco Xonacatlán), además la llegada de esta iglesia fue de la mano con el poblamiento de Xonacatlán. Su nombre denominacional según el diccionario de religiones de (Royston, 1960:87) es una:

“Forma de cristianismo que profesa la iglesia católica romana, los católicos sostienen que solo ellos tienen el derecho de llamarse católicos. La iglesia católica asegura poseer las características de la verdadera iglesia de Cristo: unidad, santidad, catolicidad y apostolicidad.”

Según Masferrer, (2000) Actualmente la iglesia católica cuenta con un estimado de 400 000 000 de creyentes en el mundo, su organización se basa en que el máximo exponente de dios en la tierra es el papa, posteriormente se encuentran cardenales, obispos, párrocos, religiosos y fieles, según Poupard, (1997), nos

menciona que para ser católico, se tiene que cumplir principalmente con el sacramento del bautismo, y vivir una vida con fe universal.

Dentro del lugar de estudio, actualmente cuenta con un aproximado de 12, 000 fieles, tan solo en la cabecera municipal de Xonacatlán, siendo la iglesia con mayor número de adeptos con un 60% aproximado de creyentes, según el censo de población y vivienda INEGI, 2010



Templo Católico. Xonacatlán, Edo de Méx.

A continuación se muestra el calendario festivo católico, en San Francisco Xonacatlán.

-La Noche buena el 24 de diciembre y Navidad o nacimiento de Dios - 25 de diciembre

En la que se realiza una misa en víspera del nacimiento de Jesucristo y las personas de la comunidad, espera en sus casas el las 00:00, del día 5 de Diciembre para festejar la navidad. El día 25 de diciembre, se reúnen en familia para realizar cena Navideña.

-Día de Reyes Magos - 6 de enero

Este día es dedicado a reunirse en familia, y cortar, la “Rosca”, que es un pan redondo u ovalado, en forma de anillo, que lleva consigo un muñeco de plástico, el cual simboliza a Jesucristo.

-Día de la Candelaria - 2 de febrero

Este día se realiza un ritual religioso en el templo católico, y en los hogares católicos, se realizan tamales y esto le corresponde a las personas que les toco muñeco de plástico el día 6 de Enero y debe repartirlo a las personas con las que consumió la rosca.

-Domingo de ramos - domingo anterior al miércoles de ceniza.

Este día se realiza una ceremonia religiosa en el templo católico a las 12 pm, y se da un recorrido a la comunidad con palma y personajes que representaran la pasión de Cristo.

-Miércoles de ceniza - noveno miércoles del año.

Este día consiste en el ritual de acudir a misa, y colocarse una cruz con ceniza en la frente y portarla por todo el día.

-La semana Santa - 40 días (cuaresma) a partir del miércoles de ceniza - marzo o abril y termina con el domingo de pascua o resurrección.

Consiste en no alimentarse de carne, durante 40 días, esto especialmente los días viernes, y en los días miércoles, jueves santo se realiza una representación, con personajes católicos de la pasión de Cristo, culminando el día sábado con una ceremonia religiosa que recuerda la resurrección de Cristo.

-La fiesta de la Santa Cruz - 3 de mayo

En este día las personas llevan a bendecir una cruz de madera al templo católico, y la colocan sobre sus construcciones que están en obra negra o aún no están culminadas, las personas que realizan ello, tiene que dar de tomar a tole y tamales a sus albañiles y sus familiares.

-San Isidro -15 de mayo.

Este día los creyentes que trabajan el campo realizan un recorrido con tractores y yuntas por los lugares de cultivo en la comunidad, para llegar a las 12pm a una ceremonia ritual en el templo católica y que sus objetos de trabajo sean bendecidos por el sacerdotes católico.

-Día de San Francisco de Asís, fiesta patronal.- 4 de Octubre.

Consta en el día 4 de octubre y el fin de semana más cercano a esta fecha, en estos días, se realizan ceremonias religiosas a las 12 pm, para posteriormente quemar fuegos pirotécnicos en la noche, durante el transcurso del día se presentan danzas como, Arrieros, y danza prehispánica, además de que se arregla el templo católico con flores.

-Día de muertos - 1 y 2 de noviembre

Este consiste en poner una ofrenda la cual consiste de flores, alimentos, frutas, veladoras, copal, sillas, bebidas, fotografías de personas fallecidas en la casa de las familias y posteriormente en el día 2 de noviembre ir a dejar las flores de las ofrendas en la tumba de sus seres queridos.

Se profundizara más en este sistema religioso en el siguiente capítulo, debido a que es tema el estudiado en esta investigación.

SISTEMA RELIGIOS PRESBITERIANO



FOTO: TEMPLO PRESBITERIANO. Xonacatlán, Edo de Méx.

El sistema religioso presbiteriano, según (Royston, 1960: 337) “Es un conjunto de creencias que pertenecen a las iglesias en la que el gobierno se encuentra en manos de presbíteros o ancianos, ordenados o laicos, y todos de igual categoría”. Sin embargo Masferrer, (2000) Nos menciona que su origen se basa en la reforma protestante en Europa del siglo XVI, principalmente la calvinista, ya que la primera república teocrática de Ginebra, existían tres niveles de presbiterianos, en primer

lugar se encontraban los líderes, religiosos, que predicaban, en segundo lugar, los ancianos, que se encargaban de administrar, y por último era el pueblo, quienes elegían a sus presbíteros. Royston, (1960) nos menciona que actualmente las iglesias presbiterianas se rigen por su consistorio, es decir, grupo de ancianos de cada iglesia, y en cada nación del mundo existen una asamblea general, la cual está compuesta por presbíteros de todas las iglesias, teniendo aproximadamente un número de 40 000 000 de creyentes por todo el mundo.

Este sistema religioso en el área de estudio tiene un total de adeptos de 1,500, según el Censo autónomo presbiteriano de Xonacatlán su llegada a San Francisco Xonacatlán fue en los años 30s del siglo XX, debido al intercambio comercial con la ciudad de México, actualmente las festividades más importantes son las siguientes:

-Día de la reforma protestante Luterana.

Este se celebra el último domingo de Octubre de cada año, el cual consiste en una semana de cursos y talleres relacionados a la reforma protestante de Martín Lutero, y culmina con una ceremonia religiosa donde la mayor parte de las familias creyentes son invitadas.

-La Noche buena el 24 de diciembre y Navidad o nacimiento de Jesucristo – 25 de diciembre.

Este consta de una ceremonia el día 24 de Diciembre a las 8 pm, en la cual se cantan coros, además de una predicación y oraciones todas relacionadas con el nacimiento de Cristo

-Año nuevo

Consta de una ceremonia religiosa el día 31 de Diciembre que inicia aproximadamente a las 10, y culmina a las 11:30 u 12am del día 1 de Enero, esta festividad es realizada para agradecer colectivamente la culminación de un año y el inicio de otro.

-Semana Santa, Domingo de ramos, Miércoles, Jueves, Viernes santo, Sábado de Gloria y Domingo de Resurrección.

En esta semana a partir del día domingo de Ramos se realizan ceremonias religiosas a las 7 pm, el día jueves santo, se toma la santa cena, la cual consiste

en pan y jugo de uva, representando la última cena de Jesucristo, El día viernes a las 12pm, se realiza una ceremonia religiosa especial la cual recuerda la crucifixión de Cristo. El día domingo a las 5:00 am, se realiza una ceremonia religiosa recordando la resurrección de Jesucristo.

-Aniversario del Templo “Divino Salvador”

Este se realiza en la segunda semana de Marzo y consiste en una ceremonia religiosa y convivencia entre personas creyentes protestantes.

-Escuela Bíblica de vacaciones

Se realiza en la tercera semana de Julio, la cual consiste en que niños de 3 a 15 años, van a tomar cursos relacionados con el protestantismo en el templo presbiteriano.

-Semana de la Juventud.

Esta consiste en la tercera semana de Julio, y jóvenes de 15 a 30 años, realizan ceremonias religiosas y actividades que beneficien a la población de Xonacatlán, como recolectar basura, o barrer las calles.

En el siguiente capítulo se desarrollaran a más detalle las características de este sistema religioso.

TESTIGOS DE JEHOVA



Templo testigo de Jehová. Xonacatlán, Edo de Méx.

Este sistema religioso nos menciona, Masferrer, (2000) nació en los Estados Unidos, hacia 1867, por obra de Charles Taze Russell, a partir de 1884 se auto

nombran “Sociedad del Atalaya de Sion”, sin embargo en el año de 1939 se cambian de nombre, por Sociedad de la “Atalaya de Sión”.

El diccionario de religiones de (Royston, 1960:392), nos menciona que su doctrina es la siguiente:

“Los testigos de Jehová son un movimiento milenarista, su doctrina se basa en el pesimismo fundamental: el mundo está dominado por Satan, incluso las religiones son satánicas, el fin se aproxima concretado en la batalla de Armagedón, Salvados los testigos vivirán feliz en la tierra. Cristo es una figura espiritual de ninguna forma el hijo de Dios. La trinidad es una invención profana”.

Con movimiento milenarista, se hace referencia a la amplia difusión de profecías apocalípticas, las cuales se ven reflejadas, en sus publicaciones como “El Atalaya” y “El despertar”. Sin embargo en el aspecto litúrgico y de ritual (Poupard, 1997)

“No existe Culto. El bautismo por inmersiones un gesto puramente simbólico, por el cual el discípulo se convierte en ministro de la palabra de Dios, animado por un fuerte deseo de perfección moral y de pureza de vida. Rechaza las responsabilidades del ciudadano y se opone a transfusiones de sangre”

Los Testigo de Jehová, consideran el bautismo como un acto, para convertirse en ministros, a diferencia de otros sistemas religiosos, que lo utilizan para convertirse en creyentes, sin embargo el aspecto de la “no ciudadanía”, le ha generado conflictos dentro de aspectos públicos gubernamentales, como en las escuelas y trabajos.

Según Masferrer, (2000) “existen 4 500 000 personas son fieles testigos de Jehová, en 210 países”, aunado a ello, según el (trabajo de campo, 2016), existe un alto proselitismo y amplia difusión de las creencias Jehovatanas, debido a la utilización de Tecnologías modernas, como páginas de internet, boletines digitales, libros sagrados digitales, y la difusión por medio de los feligreses de casa en casa.

El sistema religioso de los testigos de Jehová, según el Censo de Población y vivienda INEGI 2010, dentro de San Francisco Xonacatlán, no hace referencia a un número específico de creyentes, algunas de sus festividades son:

-Sólo practican una ceremonia ritual la cual es la muerte de Jesús, la cual no tiene una fecha específica según los creyentes religiosos.

La justificación para no practicar festividades religiosas dentro de los Testigos de Jehová, es:

“La Biblia no dio origen a las fiestas religiosas o civiles que se celebran hoy día en muchas regiones del mundo, más porque muchas de ellas, tú debes saber que son de origen pagano y Roma, por medio de la iglesia católica, se encargó de difundirlas, por el mundo, pero no están estipuladas en la Biblia” (Entrevista Trabajo de campo, 2016)

Los creyentes Testigos de Jehová en Xonacatlán se caracteriza por ser independiente del cristianismo y evita tener festividades como las religiones cristianas, tales como cumpleaños, ritos funerarios, XV años, bodas al estilo cristiano, además las fechas religiosas cristianas tampoco son celebradas, tales como año nuevo, Semana Santa, Día de muertos, Pascua, Navidad.

LUZ DEL MUNDO



Templo de la Luz del mundo. Xonacatlán, Edo de Méx.

La iglesia de la luz del mundo, según Masferrer, (2000) fue fundada en plena persecución religiosa contra el catolicismo, en 1926, por Eusebio Joaquín González, quien cambió su nombre por “Hermano Arón” en Guadalajara, Jalisco, sin embargo, dos décadas después se consolidó, iniciando la construcción de su principal santuario, ubicado en Guadalajara, atrayendo a una gran cantidad de fieles cada 14 de agosto para celebrar la Santa Cena, y cada 14 de febrero para conmemorar el cumpleaños del fundador de dicho sistema religioso.

Con base a (Royston, 2000, 270) la doctrina de la Luz del mundo

“establece sus principios en la Biblia, única y suficiente regla de fe. Sus creencias son monoteístas, y sostienen que Jesucristo es Hijo de Dios y Salvador del mundo. Por tratarse de una Iglesia no trinitaria. Rechaza la doctrina de la Santísima Trinidad... Consideran que el bautismo en agua es válido sólo en nombre de Jesucristo”.

Con base en el (trabajo de campo, 2016) Todos los miembros de la iglesia tienen que participar y contribuir al sistema religioso, ya que se considera como familia. Creen que cada persona está en su justo lugar y esos papeles que juegan dentro de ella son percibidos como algo natural, divino y no se sienten dominados. Según Masferrer, (2000) Aarón y Samuel, quienes son los máximos líderes y fundadores, son considerados intercesores de los hombres ante Dios, es decir es son equivalentes a santos, sin embargo ellos no lo consideran así.

Masferrer, (2000) pone énfasis en que La Luz del Mundo es una iglesia de alcance mundial, ya que tiene presencia en 35 países, con 5 millones de creyentes en todo el mundo, además esta iglesia posee el mayor número de miembros en México después de la iglesia católica, por ello en algunas ocasiones varios analistas, como Masferrer Kan, Rene de la Torre, y Carlos Garma Navarro, consideran que tiene nexos económicos y políticos con el gobierno mexicano, sin embargo no se ha comprobado en su totalidad dicha hipótesis.

En Xonacatlán Según Trabajo de campo 2016, existe un total de 500 personas creyentes aproximadamente del sistema religioso Luz del mundo, algunas de sus festividades de carácter religiosos son:

-Santa Convocación

Sengun (Trabajo de campo, 2016) Esta se celebra del 7 al 15 de agosto, en Guadalajara, Jalisco, es una festividad importante para los creyentes debido a que celebran el suceso que Aron, uno de sus líderes principales, junto a Samuel Hernández, convoca a formar un nuevo sistema religiosos, en esta festividad, asisten personas de 34 países del mundo, para celebrar una mega ceremonia religiosa.

-6 de abril

Esta celebración los creyentes celebran el suceso que Samuel Joaquín Flores es Director Internacional, y el inicio de su resurgimiento como iglesia. Es una festividad en la que se celebra una ceremonia religiosa en Guadalajara, y es transmitida por medio de video en todas las iglesias de la Luz del mundo.

-1 de Enero

Esta celebración consiste en la celebración de año nuevo, para ello el día 31 de Dic. Se celebra a las 10 pm una ceremonia religiosa, la cual culmina a las 12 am. Del día 1 de Enero.

PENTECOSTAL PROTESTANTE



Las iglesias pentecostales según (Popard,1997) son las nacidas en Estados Unidos de America, con una denominacion protestante, en algunos lugares como latinoamerica se autodenominan como iglesias cristianas evangelicas, su origen es por un partor metodista, de nombre Parham, en Estados Unidos de America.

Seun (Garma, 2004: 113) “su doctrina es basada en el luteranismo y el bautismo, debido a la justificación de la fe y el bautismo del espiritu santo”.se podria mencionar que la salvacion por medio de la fe es el metodo por el cual se adscriben como protestantes, y el bautismo es el rito de paso, por medio del cual se llena la persona del espiritu santo, y se considera salva.

Las practicas que según Paupard,(1960) son características del pentecostalismo son, la glosalolia que es equivalente al hablar en lenguas, la sanacion, y el don de la profecia. En algunas regiones de latinoamerica se les llama carismas a estas practicas, sin embargo según el (trabajo de campo:2016), se logro identificar la ademas de las ya mencionadas, la practica de el sometimiento del cuerpo por medio de un extasis colectivo, es decir, el derribe de personas por medio del toque del “espiritu santo”, tambien logramos identificar que el estado de trance de la glosalolia se acompaña de manoteos y vueltas del cuerpo sobre su propio eje sin contro alguno del cuerpo.

El pentecostalismo según Garma, (2004), tiene un aproximado de 14 000 000 de fieles en todo el mundo, siendo Estados Unidos el que tiene mayor numero con creyentes pentecostales del mundo, con un aproximado de 3 000 000 de fieles, debido a que en esa nación se origino, siendo característica como religión de los las personas de color negro, sin embargo en Mexico, según (Poupard, 1997) el pentecostalismo se introdujo con el “instituto Lingüista de Verano” que consistia en la llegada de misioneros Norteamericanos con el fin de evangelizar y alfabetizar a los grupos marginados de la nación.

En Xonacatlan el pentecostalismo llega en los años 70s, debido a la llegada de sacerdotes de dicha denominacion, los caules aprovechando la existencia del

El sistema religioso presbiteriano comienza a reclutar esos creyentes al pentecostalismo. Actualmente existen diversos templos pentecostales, siendo un total de 4, los cuales tienen un aproximado de 700 creyentes, además de los templos oficiales, existen pequeñas congregaciones en casas/habitación, los cuales son denominados "Células", pero éstas son inestables debido a que algunas perduran, en un máximo de 2 años y se desintegran, volviendo a los templos oficiales. Las festividades de el sistema pentecostal son:

- La Noche buena el 24 de diciembre y Navidad o nacimiento de Jesucristo - 25 de diciembre.

Esta consta de una ceremonia el día 24 de Diciembre a las 8 pm, en la cual se cantan coros, además de una predicación y oraciones todas relacionadas con el nacimiento de Cristo.

-Semana Santa, Domingo de ramos, Miércoles, Jueves, Viernes santo, Sábado de Gloria y Domingo de Resurrección.

En esta semana a partir del día domingo de Ramos se realizan ceremonias religiosas a las 7 pm, el día jueves santo, se toma la santa cena, la cual consiste en pan y jugo de uva, representando la última cena de Jesucristo, El día viernes a las 12pm, se realiza una ceremonia religiosa especial la cual recuerda la crucifixión de Cristo. El día domingo a las 5:00 am, se realiza una ceremonia religiosa recordando la resurrección de Jesucristo.

-Año nuevo

Consta de una ceremonia religiosa el día 31 de Diciembre que inicia aproximadamente a las 10 u 11pm, y culmina a las 12 o 1am, del día 1 de Enero, esta festividad es realizada para agradecer colectivamente la culminación de un año y el inicio de otro.

-Día del pentecostés

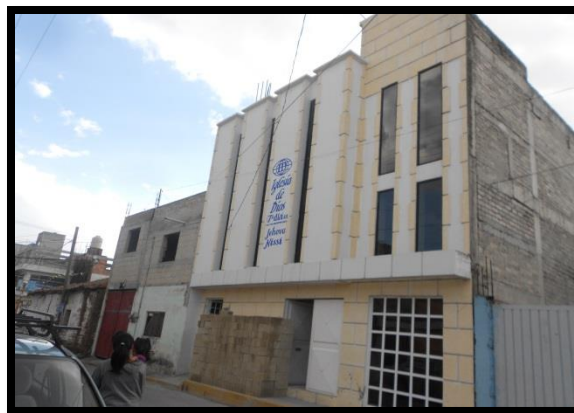
Esta celebración en los pentecostales de Xonacatlán se celebra 50 días después de la Pascua es decir después del Domingo de Resurrección, para ello toman como referencia la semana Santa Católica, al igual que los presbiterianos. Durante Pentecostés se celebra el descenso del Espíritu Santo y el inicio de las actividades de la Iglesia Pentecostal. Por ello también se le conoce como la celebración del

Espíritu Santo, en ella se Realiza una semana entera, estudios Bíblicos acerca del espíritu Santo, además el día Domingo de la semana que corresponde 50 días después de la resurrección de Cristo, se celebra una ceremonia religiosa, donde se practica la glosalolia, derribamiento de personas por medio del espíritu santo y danzas protestantes.

-Cena del señor

Esta se celebra el primer domingo de cada mes y se toma pan con vino, representando el cuerpo y alma de Cristo, solo pueden participar los creyentes que hayan cumplido el sacramento del bautismo.

IGLESIA ADVENTISTA DEL SÉPTIMO DÍA



Templo Iglesia del Séptimo Día. Xonacatlán, Méx.

Según Royston, (1960) las iglesias adventistas del séptimo día se denominan así, debido a que esperaran el segundo advenimiento de Jesucristo, y también porque guardan el séptimo día (sábado) como día del reposo. Según (Poupard, 1997: 28) el origen de esta denominación es la siguiente:

“Un bautista, Willian miller, cree haber recibido una revelación para el retorno de Cristo en 1844, a partir de ese momento varios líderes religiosos protestantes, comienzan a tener varias revelaciones, entre ellos Ellen White, fundador oficial de dicha denominación”

La doctrina de este sistema religioso, según (Poupard, 1997) se basa en la lectura de la biblia al pie de la letra, es decir literalmente, y la no existencia de la inmortalidad del alma, si no, que solo los justos resucitaran, con ello se diferencia de otros sistemas religiosos protestantes como, los pentecostales y bautistas, que ellos si creen en una inmortalidad del alma, debido a que regresa a Dios, al momento de morir.

Según (Royston, 1960), este sistema religioso tiene un fuerte rigor moral, debido a que los creyentes, no pueden consumir carne de cerdo, café, té, alcohol, y tabaco, y asistir al templo los días sábados, ya que en ese día no se permite trabajar o realizar otra actividad. Teniendo un total de 3 000 000 de fieles en todo el mundo.

La Iglesia Adventista del Séptimo Día se encuentra ubicada en la cabecera municipal de Xonacatlán, según trabajo de campo 2016, tiene aproximadamente 300 creyentes, una de sus prohibiciones principales son el comer carnes derivadas de puerco, debido a que la consideran como inmunda, en su lugar consumen carne de pollo, algunas de sus festividades principales son:

-Sábados

Los días sábados son considerados días festivos y sagrados entre los adventistas de Xonacatlán, debido que es el último día en que su deidad principal “Dios o Adonai”, descansó después de crear, los cielos y la tierra, en este día ellos pueden elaborar otras actividades que no tengan que ver con ganancias económicas, ejemplo son actividades domésticas y de recreación que no vincule juegos de apuestas o que puedan generar algún vicio entre sus creyentes. Los días sábados parte de la mañana y del medio día, se concentran en el templo Adventista para estudiar sus enseñanzas bíblicas.

-1 de Enero

Esta festividad se celebra entre los adventistas de Xonacatlán el día 31 de Dic. Aproximadamente a las 7 u 8pm, teniendo la finalidad de agradecimiento con su ser sagrado por un año que finaliza y uno que empieza.

-Cena del señor

Esta festividad se celebra ingiriendo pan y jugo de uva, el cual representa la unión entre la iglesia adventista y la muerte de Cristo, siendo un recordatorio de sus principios cristianos.

CAPITULO III “SISTEMA RELIGIOSO CATÓLICO Y PRESBITERIANO EN XONACATLÁN, EDO DE MÉX.”

3.1 SISTEMA RELIGIOSO CATÓLICO

El sistema religioso católico como ya se mencionó anteriormente, es el que tiene mayor número de creyentes dentro de las denominaciones cristianas en el mundo, aunado a eso, es una de las iglesias que más antigüedad tienen. Volvamos a retomar lo que menciona (Royston, 1960:87) referente al catolicismo:

“Forma de cristianismo que profesa la iglesia católica romana, los católicos sostienen que solo ellos tienen el derecho de llamarse católicos. La iglesia católica asegura poseer las características de la verdadera iglesia de Cristo: unidad, santidad, catolicidad y apostolicidad.”

Partiendo de la cita anteriormente mencionada, el catolicismo nace como iglesia del cristianismo, posterior a la iglesia primitiva, esto según (Smart, 200: 255), la iglesia católica surge.

A partir del favor concedido por Constantino al cristianismo, en el concilio del año 325... El resultado fue una mezcla de dos formas de vida diferentes, pues el cristianismo católico integro dentro de su estructura muchos valores del mundo helenístico y del Imperio Romano.

Como se muestra en la cita anterior el catolicismo que actualmente conocemos es producto del cristianismo primitivo y de la influencia Romana de los primero cuatro siglos de nuestra era, posteriormente en Europa hasta el siglo XV, según (Smith, 2014) tuvo control en el aspecto, educativo, económico, político y social, sin embargo en América Latina, lo tuvo hasta el siglo XIX, con las independencias hispanoamericanas.

A continuación se muestra la llegada del cristianismo católico al lugar de estudio, de esta investigación.

3.1.2 ANTECEDENTE HISTÓRICO DE SISTEMA RELIGIOSO CATÓLICO EN XONACATLÁN

El sistema religioso Católico en San Francisco Xonacatlán, tiene una amplia trayectoria en dicho lugar, debido a que se establece durante una primera etapa del periodo virreinal en México, donde el uso de “congregaciones de indios” fue parte esencial para la evangelización de los grupos otomianos del centro de México, debido a ello podríamos mencionar que Xonacatlán ha sido influenciada por 400 años aproximadamente por la presencia religiosa de la iglesia católica apostólica romana, a pesar de la diversidad religiosa existente en la comunidad, esta iglesia aún persiste con una mayoría de fieles sin embargo su implantación se debe al producto de la evangelización la cual se refiere a anunciar o predicar una buena nueva, por el momento histórico en que se dio en México, la buena nueva se refería al cristianismo, sin embargo este proceso de evangelización se generó posterior a la conquista de México Tenochtitlán que se dio en 1521, esto en palabras de Rubial García:

“La corona española consideró un mandato divino la conversión de los nativos americanos. Para llevarla a cabo envió a un grupo selecto de frailes y clérigos seculares, imbuidos del espíritu reformador que se vivía entonces en la iglesia” (Rubial 2001; 32).

Estos clérigos y frailes tenían cosas en común y diferentes, tal es el caso que el fraile formaba parte de una división clériga llamada “clero regular”, los cuales se encontraban residiendo en monasterios, comúnmente estos monasterios se encontraban alejados de poblaciones concentradas, y como contraparte el clero secular se encontraba en poblaciones concentradas, encabezada por arzobispos, Según (Rubial,2001) menciona que primeramente llegó a territorio mexicano el clero regular con un total de 12 frailes en el año de 1523 los cuales jugaron un papel importante en la evangelización del territorio centro de México, pero para evangelizar se enfrentaron con diversos problemas como la diversidad lingüística predominante en la región o la dispersión de los habitantes, en palabras de Peter Gerhard:

"Los españoles pronto se dieron cuenta de que no podían ni explotar completamente ni catequizar efectivamente a un pueblo disperso en áreas remotas, donde evadirían el tributo y practicarían ritos prohibidos. Resultaba necesario, en primer lugar, congregarse a los naturales alrededor de los pueblos indígenas establecidos y luego buscar lugares propicios para otros pueblos" (Gerhard 2000:23).

De ahí se retoma la palabra congregación ya que la función de sí es reunir a los indígenas que vivían alrededor de algunas poblaciones ya asentadas, trasladando a los nativos a nuevas ubicaciones geográficas las cuales fueran acordes para trazar poblados con características españolas, el motivo de la creación de congregaciones era para tener un mayor control político de los indígenas.

A partir de los esfuerzos realizados para la concentración de indígenas, algunas poblaciones dispersas se lograron reunir, por ello se crearon visitas, las cuales tenían una capilla en el centro del pequeño poblado y ahí llegaban los frailes a adoctrinar cada cierto tiempo.

Conforme avanzó la evangelización en la entonces Nueva España con el modelo congregacional y de visitas este llega al valle de Matlazinco el cual a palabras de Gerhard, Peter

"Éste era el nombre que en tiempos de la colonia se aplicaba a la meseta alta localizada entre el valle o cuenca de México y Michoacán, en la cabecera del río Lerma... Entre las primeras congregaciones indígenas en esta área se cuentan las de Capulhuac (1557) y Atlapulco (1560). En Teutenango (Tenango del Valle) la cabecera fue trasladada de la cima de un cerro a un bien dispuesto sitio en terreno llano" (Gerhard 1977; 362).

Gerhard en el mismo texto hace mención de la llegada a la parte noreste del valle de Matlazinco en la cual destaca la congregación de Hutzizilapan y esta a su vez es reunida en el año de 1563, como congregación y para el año de 1569 se construye el templo como tal.

Con la llegada de los frailes Franciscanos a Hutzizilapan, posteriormente bajaron a evangelizar a los indígenas nativos de Ocelotepec hoy Otzolotepec, municipio vecino de San Francisco Xonacatlán

“Respecto a la evangelización el área era visitada desde Toluca y hacia 1569 Ocelotepec Era una Visita de Hutzizilapan”(Gherard 1977; 273).

Se toma como referencia a Ocelotepec porque a raíz de su nombramiento de visita franciscana, posteriormente este se vuelve congregación.

“La evangelización en Xonacatlan es posible que haya surgido a raíz de la congregación de Ocelotepec en 1593” (Gherard 1977; 280).

Con la cita anterior podemos tener una referencia de la relación que tenía San Francisco Xonacatlán en cuestiones Religiosas con San Bartolo, Villa Cuauhtémoc, Cabecera municipal del municipio de Otolotepec, mencionado por los autores como Ocelotepec, además de la importancia de la jurisprudencia religiosa regional que ahí se tenía debido a la congregación de indios que estaba establecida en el virreinato y la relevancia que aún hasta el siglo XIX mantenía aunque en Xonacatlán ya existía una parroquia independiente de Otolotepec, las personas creyentes católicas, aún seguían llevando a su hijos a realizar algún sacramento en la parroquia de Villa Cuauhtémoc. Según (Efraín Bonifacio 2014: 31)

En aquellos años la población de Xonacatlán, Mimiapan, y Zolotepec ya contaban con sus respectivos templos religiosos y sus santos patrones, san francisco de Asís, San Miguel Arcángel y Santa María la Asunción. Eran considerados pueblos de visita, donde los responsables de atender a los naturales y prestarles servicios se trasladaban San Bartolomé Otolotepec...Pero en 1874 cuando la iglesia de Xonacatlán se le otorga la categoría de vicaria fija, con clérigo residente.

Según el autor citado nos menciona que en el siglo XIX existió una formalización de la parroquia de San Francisco Xonacatlán debido también a que ésta presentó un crecimiento de población notable y su erección como municipio en 1870, luego

entonces podemos contrastar lo que la tradición oral nos brinda, en relación con el código Techaloyan y podemos comprender que entre el siglo XVIII y XIX existe una actividad católica poco activa en la comunidad

El documento más importante que hace referencia al primer asentamiento religioso católico en Xonacatlán es el “código Techaloyan de San Francisco Xonacatlán”, el cual es escrito en Náhuatl durante el periodo colonial y marca la creación de la visita de San Francisco Xonacatlan, lugar donde hoy está ubicada la parroquia en honor a san francisco de Asís, la cual fue construida en el año de 1721, esto de acuerdo a la inscripción conmemorativa ubicada del lado derecho/norte del templo.

Dentro del código Techaloyan se encuentra la ubicación más precisa de San Francisco Xonacatlán en tiempos coloniales.

Localización de templo católico en siglo XVIII



Fuente: Código Techaloyan de San Francisco Xonacatlán.

Dentro de la imagen se muestra un cerro y a sus pies se encuentran cuatro casas en la cual según el estudio realizado por Martínez García representa el poblado de san francisco Xonacatlán y dentro de este puedo inferir ir que el cerro que tiene detrás el poblado es el cerro de Zolotepec, localidad perteneciente a San Francisco Xonacatlán de la cual provienen los primeros pobladores de Xonacatlán, según la señora Guadalupe Napoleón.

Me dijo mi papá que las primeras personas que vivieron aquí venían de zolo, porque aquí bajaban a pescar en los ríos, acociles y se llevaban cebollas que se daba arto y si porque apenas hace como 60 años todavía habían muchos pantanos y mi mamá me llevaba a lavar al río G:N:G: (entrevista, otoño de 2015).

En si el testimonio de la señora Guadalupe coincide con el recuadro del códice Techiloyan mostrado y anteriormente ya que en la zona es lacustres como diversas partes de los altos de Lerma y también coincide de acuerdo a la ubicación entre Santa María Zolotepec y la ubicación de San Francisco Xonacatlán, ya que este último se encuentra ubicado en las faldas del cerro de Zolotepec conocido en Otomí por los locales como “Temazani” y que además (Efraín Bonifacio 2014: 30) menciona: “A mediados del siglo XVIII, la provincia de Metepec fue una de las mayores en territorio, población y Jurisdicción en Nueva España... entre esos pueblos se encontraba, San Miguel Mimiapan y San Francisco Xonacatlán, y Oztolotepec,” lo cual se vincula con la ubicación y las estrechas relaciones político-religiosas que en el siglo XVIII se ejercían en Xonacatlán.

Dentro del mismo códice Techiloyan también se aprecia una imagen que muestra a los nativos otomíes ya evangelizados los cuales cargan a un monje Franciscano, el cual muestra el aprecio a esta imagen y lo cual hoy en día aún se sigue apreciando, esto con los recorridos llamados novenarios, los cuales se realizan 9 días antes del 4 de octubre, el día de san Francisco de asís, en este recorrido se lleva a san Francisco Asís hasta enfrente en un altar de madera y de metal y detrás de él los fieles que lo acompañan, comúnmente se llega a la casa donde se realiza un rosario y se regresa el santo a el templo católico, así continuamente hasta que llega el 4 de octubre y se realiza su feria.

Recorrido del Santo patrono por el Xonacatlán, siglo XVIII



Fuente: Códice Techialoyan de San Francisco Xonacatlán.

Según la interpretación que da Rene García Castro:

“En esta foja se Pintó a San francisco de Asís, el santo patrón del pueblo de Xonacatlán, aparece de pie, viste de Franciscano y sostiene un cruz en la mano izquierda, el santo reposa sobre una estructura de madera, lo acompañan tres personajes adyacentes a su izquierda y tres a su derecha, y por enfrente dos los cuales visten diferente a los anteriores y llevan una vara en la mano” (García Castro 1999: 130).

Con ello se piensa que es una peregrinación y en lo cual estoy de acuerdo debido a la forma en que está el santo acomodado y la forma en que lo cargan, parecido a lo que hoy en día se realiza, y además concuerda a la época colonial en que se escribe el códice, sin dejar a un lado que para ese entonces que se escribió el códice se estaba en un proceso de evangelización y de construcción de la comunidad.

Otra posibilidad existente, de esta representación pictórica, es el establecimiento formal de la congregación de visita, es decir, la llegada y el asentamiento, del sistema religioso católico, dándole forma así al pueblo, debido que Raymundo

Martínez (2007), menciona que una posibilidad de que en los códices Techialoyan, se represente la imagen de un santo, es porque este ya es adoptado por los indígenas, y se le da un recorrido, por los lugares donde pertenece su pueblo, es decir el “santo patrono” de la comunidad, se ha establecido, y con ello, el sistema religiosos católico.

3.1.3 ORGANIZACIÓN DE LA IGLESIA Y PARROQUIA DE SAN FRANCISCO XONACATLÁN

“La iglesia católica apostólica romana en San Francisco Xonacatlán, tiene como finalidad principal, la salvación de la humanidad en base a la búsqueda de la comunión con Dios y el hombre” (entrevista, 2016) la iglesia se divide en dos aspectos, que es el profano y el sagrado, en el profano se busca la salvación y la vida eterna, sin embargo el aspecto profano se basa en la estructura jerárquica de la iglesia y el conjunto de individuos que la integran, en palabras del sacerdote Francisco Mondragón: “Lo que me caracteriza es mi ministerio, yo formo parte de una comunidad de hermanos, que creemos en Jesucristo y a esta comunidad de hermanos, le llamamos iglesia y dentro de esta iglesia yo ejerzo un ministerio específico”(Entrevista, Trabajo de campo, 2017), como podemos observar el sacerdote católico hace referencia a el ministerio terrenal de los seres sagrados que es llamado iglesia, ya sea desde los líderes religiosos, los administrativos de la iglesia y los creyentes, y esta institución social está dividida en los siguientes grupos y líderes:

Sacerdote: Esta persona es el máximo líder de la parroquia de San Francisco Xonacatlán, tiene la obligación de Oficiar sacramentos y rituales religiosos generales, además que una de sus funciones únicas y principales es ser el coordinador de los grupos o sectores de la iglesia, además que él es el responsable ante la diócesis de Toluca, de los creyente católicos de Xonacatlán y del templo católico, sin embargo el sacerdote no puede tomar decisiones relativamente importantes sin consultar a el obispo de la diócesis mencionada, ya que él está sujeto a autoridades eclesiásticas mayores.

Vicario: Él es el colaborador principal y mano derecha del sacerdote párroco de la iglesia, tienen la función de apoyar las decisiones que tome el párroco y las asamblea de grupos, además que puede officiar sacramentos y rituales, teniendo la misma validez que la del párroco, escasamente coordina los grupos dentro de la iglesia, debido a que está sujeto a las decisiones del párroco.

Consejo Parroquial: Este es un grupo conformado por un conjunto de creyentes, que son líderes de los grupos en los que está dividida la iglesia, el número de integrantes, depende del número de grupos, que aproximadamente son 24. Este grupo está liderado por el padre, este sirve para valorar las decisiones que toma el sacerdote y también para proponer otras, los líderes que conforman este consejo son elegidos por los mismo grupos o a veces por el párroco, no existe un tiempo definido para la elección de líderes, ya que en ocasiones algunos grupos desaparecen y aparecen otro con una finalidad parecida, luego entonces el líder también desaparece o aparece, sin embargo comúnmente se tratan de elegir cada 3 años y se pueden relegir la personas dependiendo si su trabajo es positivo para la iglesia y bien visto por el párroco y la comunidad católica.

Grupo movimiento familiar cristiano: Este es un grupo que no se encuentra sólo localmente sino nacionalmente e incluso internacional, está compuesto por familias nucleares de creyentes, principalmente matrimonios, que aproximadamente son 30, este grupo fue iniciado desde hace 7 años, sin embargo, un año completo desapareció el grupo, y el sacerdote anterior de nombre Daniel Millán, lo retomo hace 5 años, y sigue presente actualmente. La función de este grupo se encuentra caracterizada por ser “ad-extra”, es decir que las acciones que desempeña es con personas fuera de la parroquia, y su finalidad es promover los valores clásicos de los católicos que se vinculen con la familia, además de dar platicas, asesoramiento y planeación familiar a las parejas que deseen casarse y a las que ya estén casadas, pero se encuentren en situaciones de conflicto.

Grupo de matrimonios: Este se encuentra estrechamente vinculado con el movimiento familiar cristiano, ya que es su antecesor, teniendo aproximadamente

20 años de su fundación, sin embargo su función es de carácter “ad-intra”, es decir que las acciones que realiza es con creyentes católicos dentro de la parroquia, y está conformado aproximadamente por 27 matrimonios sin contemplar a los hijos dentro del grupo, se reúnen cada 15 días aproximadamente, para compartir vivencias y experiencias relacionadas con el matrimonio y vincularlas con el cristianismo católico.

Grupo de jornadas de vida cristiana: Este es un grupo con funciones *ad-intra* de la iglesia, su finalidad es insertar a los Jóvenes, hijos de católicos a las dinámicas de la parroquia a la que asisten y pertenecen, Según, (trabajo de campo, 2016) existen actualmente 70 miembros que integran este grupo, desde hace 25 años, ya que en ocasiones incluso llegan a ser 40 jóvenes o 100, sin embargo eso varía, según el tiempo y las ocupaciones de los mismos. Las actividades que realiza este grupo son, realizar cursos o catequesis para jóvenes donde tratan de introducirlos en una experiencia espiritual con el cristianismo católico, por lo tanto, por ser un movimiento netamente eclesial y netamente diocesano, ningún líder de este grupo puede funcionar sin el reconocimiento del Obispo, teniendo la obligación, cada secretariado, de mantener constante comunicación con su párroco y mantenerlos informados de las actividades propias del movimiento como así también en la participación diocesana

Grupo de liturgia: El grupo está conformado por personas escogidas por el párroco, que han tenido una ejemplar trayectoria como creyentes católicos, su origen se remota desde hace 70 años aproximadamente, es un grupo con funciones *ad-intra*, actualmente tiene un total de 25 integrantes, y se cambian cada 3 años, sin embargo, si la actitud de los integrantes son ejemplares y desean continuar en el mismo cargo, el sacerdote los reelige por otros 3 años, la finalidad de este grupo es apoyar en la realización del ritual católico, además de reunirse cada cierto tiempo para planear la organización y el apoyo de los rituales, especialmente los domingos y los días de celebraciones o festividades, también tienen como responsabilidad que el templo católico se encuentre en buenas condiciones para cada misa, socialmente son reconocidos por personas católicas,

ya que les genera este cargo un estatus social, sin embargo por las personas creyentes de otras denominaciones religiosas no son reconocidas.

Grupo de ministros extraordinarios de la comunión: Este es un grupo de personas católicas escogidas por el padre con funciones *ad-intra* de la iglesia, su finalidad es apoyar en la realización de la comunión para con los creyentes en dada la situación que esté ausente el sacerdote o vicario en el templo católico o exista un exceso de creyentes que pretendan tomar la comunión.

Patronato de fiestas: Este es un conjunto de creyentes de aspecto *ad-extra*, la finalidad de este grupo es organizar y coordinar las festividades religiosas de la parroquia, este grupo está integrado por 30 familias aproximadamente, ya que los varones tienen la función de administrar el recurso destinado a fiestas, además de solicitar apoyo de otras instituciones como el ayuntamiento, y las mujeres tienen el rol de respaldar al marido y realizar las comidas que se realizan en las festividades, en cierta medida este grupo es uno de los que tiene más participación fuera de la iglesia y estar dentro de él es una labor honorífica, debido a que estas personas adquieren cierto status al adentrarse al grupo. La forma de elección del patronato es por medio del sacerdote y la votación de los miembros de los otros grupos parroquiales, las personas que estén dentro deben de tener un comportamiento ejemplar y una buena posición económica para solventar la fiesta en el caso que se requiera. El grupo tiene un periodo de 3 años de duración y se puede reelegir si así el sacerdote párroco lo desea.

Patronato de obras: Este grupo está conformado por aproximadamente 25 varones creyentes católicos con funciones *ad-extra* de la iglesia, debido que su finalidad es apoyar y coordinar el aspecto de obras de construcción relacionadas con el inmueble del templo católico, además de cuidar el inmueble y repararlo en caso que este dañada o en coordinación con otras instituciones gubernamentales como el INAH, los recursos para las obras y reparaciones corren a cuenta de la iglesia y en ocasiones con apoyo del ayuntamiento o el gobierno federal. El patronato de obras es elegido cada 3 años aproximadamente, y el sacerdote puede reelegir a las personas si así lo desean, siendo uno de los grupos que mas

tiempo llevan en la organización de la iglesia, con un periodo de 100 años aproximadamente, sin embargo solo aparece cada ocasión que se tiene que realizar una modificación al templo, y desaparece cuando se termina dicha modificación, es decir es temporal.

Grupo de semana santa: Este es un grupo conformado por jóvenes y adultos católicos principalmente con funciones *ad-extra* de la parroquia, su finalidad es organizar y coordinar la representación teatral de la semana santa, su origen se remota desde aproximadamente 60 años, siendo un total aproximado de 300 personas que participan, siendo principalmente los jóvenes y señoritas quienes integran la mayor parte del grupo, ya que en el momento en que se casan se retiran del grupo, la otra minoría del grupo está constituida por adultos y niños, pudiendo participar los integrantes cada año, hasta que estén casados o ellos no deseen participar, los gastos de vestuarios corren por parte de los creyentes y de la infraestructura del escenario por parte de la parroquia y del ayuntamiento, ya que los líderes de este grupo tienen la obligación de ir a solicitar el apoyo cada año del ayuntamiento para llevar a cabo dicha representación,



Fotografía de grupo semana santa realizando escenificación frente a la presidencia municipal de Xonacatlán

Grupo de peregrinos a San Juan de los lagos y Unción de peregrinos al Tepeyac: Este es un grupo de personas organizadas con funciones *ad-extra* de la iglesia, la finalidad de este grupo es coordinar la peregrinación a San Juan de los lagos y el Tepeyac, organizando a los creyentes que deseen asistir, los cuales varían cada año, desde el año 1963 a San Juan de los Lagos y 1954 al Tepeyac, sin embargo las personas que asisten son un aproximado de 500 creyentes, a San Juan de Los Lagos y 700 al Tepeyac. Además de coordinar que la peregrinación vaya en orden y en buen estado, estos grupos son inestables, ya que no son las mismas personas cada año que organizan, y a veces el grupo cuenta con mayor o menor miembros.

La infancia y adolescencia misionera: Este es un grupo con una función *ad-intra*, lo conforman un grupo líder de aproximadamente 30 jóvenes la finalidad de este conjunto de creyentes es ofrecer un servicio a los niños y adolescentes cristianos católicos y que adquieran una conciencia misionera, es decir que compartan los conocimientos y enseñanzas que se generan dentro de la parroquia, además que es una manera de introducir a los niños y adolescentes a la espiritualidad católica, los niños y adolescentes pertenecientes a este grupo no pueden realizar

campañas de evangelización como lo realizarían lo mayores, sin embargo la manera de compartir los conocimientos generados por la iglesia católica es a través de su vida cotidiana, es decir tiene como un filosofía de vida cotidiana. Cuando realizan actividades o eventos de este grupo, llega acudir aproximadamente de 100 a 200 jóvenes y niños, dependiendo el motivo y la magnitud del evento.

Liga juvenil misionera: Es un grupo *ad-extra*, de reciente conformación, desde aproximadamente 7 años, está liderado por aproximadamente 20 jóvenes solteros de la parroquia de san Francisco Xonacatlán, su finalidad es informar y promover la cooperación de jóvenes católicos para realizar retiros espirituales, campamentos, congresos y encuentros de jóvenes católicos a nivel nacional, dentro de estas actividades logran reunir aproximadamente a 70 u 80 jóvenes, ya que utilizan medios como redes sociales digitales, sin embargo dentro de la parroquia de San Francisco de Asís, se reúnen cada dos semanas para tratar temas relacionados con su organización y administración, además de tratar que crezca su grupo invitando a otros jóvenes católicos y no católicos, ya que la invitación a campamentos y congresos es general, para toda la población joven de Xonacatlán, y la manera a la que los dan a conocer es por medio de pancartas, boletines, carteles o en grupos de Facebook.

Escuela pastoral: Este es un grupo con función *Ad-intra* de la parroquia, su origen no es preciso, ya que en ocasiones está presente y en otras no, dependiendo si los padres de los niños lo exigen, cuando está en función, tiene un aproximado de 10 a 15 asistentes. La finalidad de este grupo, es formar a los creyentes que desean colaborar y servir en las tareas fundamentales y en las prioridades pastorales de la Parroquia, y así contribuir a un mejor desempeño de sus actividades, este grupo se divide por edades, ya que hay cursos para jóvenes y adultos los cuales se imparte en doce meses por grado, una vez por semana iniciando la primera en septiembre. Las inscripciones se abren durante septiembre, octubre y las dos primeras semanas de noviembre y se terminan el siguiente año a la fecha de que un creyente se haya inscrito, comúnmente el que

imparte las clases es el sacerdote, sin embargo el vicario también tiene una participación significativa porque él da los cursos cuando no se encuentre el sacerdote y apoya a los creyentes en extra clases, las cuales cualquier creyente que forme parte del curso puede ir a solicitar las veces que desee.

Semillero de vocaciones: Este es un grupo con funciones *ad-intra*, la finalidad es el cultivo vocacional, desde un aspecto espiritual y educacional, los integrantes de este grupo es el vicario o párroco y el grupo de niños y adolescentes de entre 5 y 20 años que cursan la Educación Primaria, al terminar esta edad se identifican los niños que tengan perfil y vocación de sacerdote o religioso, para ser canalizado a otra instancia a la diócesis de Toluca. Para formar este grupo en la parroquia es necesario tener un permiso especial, el cual se solicita en la Coordinación Regional que se encuentra ubicada en Toluca y esta determina si la comunidad tiene el suficiente número de creyentes católicos como para poder tener el grupo semillero de vocaciones sin embargo este tipo de cursos son una escolaridad extra a la educación laica que los jóvenes y niños reciben en Xonacatlán, pero a pesar de ello reciben un diploma avalado por la Coordinación Nacional de Semilleros de Vocaciones en convenio con la Diócesis de Toluca que acredite la aprobación del curso, y esto le permitirá al joven poder escalar y ser líder de un grupo religioso si así lo desea.

Grupo de catequistas: Este es un grupo con funciones *ad-intra* de la iglesia, su finalidad es introducir a los niños, jóvenes y adultos a la creencia católica, adentrándose en el aspecto doctrinal y litúrgico, las personas que forman parte de este grupo comúnmente son mujeres, esposas de varones católicos que acuden constantemente a misa, y son elegidas por el sacerdote, debido a su entrega y comportamiento ejemplar de la iglesia, dentro del comportamiento que debe tener la persona para ser catequista es, ser una persona espiritual, además debe de tener conocimientos de oración, leer y manejar la biblia a la perfección, tener una actitud de empatía, no ser conflictivo en la comunidad y ser comprometida con la iglesia católica. El origen de este grupo es incierto ya que es de los más viejos de la iglesia, según (Trabajo de campo, 2016) desde hace más de 100 años que este

grupo se encuentra en la comunidad, además que es de los grupo nada grandes, debido a que existen en función 30 mujeres catequistas, y 70 niños asistentes aproximadamente..

Grupo de alabanzas y estudiantinas: Este es un grupo con funciones *ad-intra* de la iglesia, se originó desde aproximadamente 20 años atrás por jóvenes que sabían tocar, la guitarra, el violín y la bandolina, actualmente tiene un aproximado de 32 jóvenes, entre alabanceros e integrantes de estudiantinas, su finalidad es encargarse de crear una atmosfera espiritual, a través de la música, estos cantan en eventos como festividades como las mañanitas a santos religiosos como San Francisco de Asís, La virgen de Guadalupe, el nacimiento del niño Dios, La candelaria. Además también en las ceremonias religiosas tienen una participación al finalizar la liturgia, sin embargo estos grupos de alabanza y estudiantinas, pueden tocar en eventos particulares religiosos, ejemplo de ello es que cuando una persona recibe un santo, o hay rezos en su casa, puede contratar a la estudiantina para que amenice con música el ritual. Los grupos de alabanza y estudiantina en Xonacatlán son los más seculares de ya que pueden tocar y cantar dentro de la iglesia, como fuera de ella, recibiendo un pago por las personas que las solicitan, comúnmente están conformados por jóvenes de entre 18 y 35 años.

Grupo de pre bautismal: Son un grupo de matrimonios con funciones *ad-intra* que asesoran, actualmente 17 matrimonios lo conforman los cuales imparten cursos y acompañan a las parejas católicas que pretenden bautizar a un hijo, las personas que acuden son inciertas, ya que depende de cuantos niños vayan a ser bautizados, sin embargo según (trabajo de campo, 2016) aproximadamente cada mes se bautizan entre 10 y 15 niños. Dentro de las pláticas se habla de la moral católica y el buen comportamiento, además del compromiso social, y ponen énfasis en fortalecer los lazos de compadrazgo en la comunidad, siendo este grupo uno de los que fortalecen los lazos de parentesco por afinidad y la cohesión social entre amistades, además que también colaboran apoyando al sacerdote

para el sacramento del bautismo, como preparar la pila bautismal, limpiarla y tenerla en buen cuidado.

Grupo de Renovación Carismática: Este es un grupo conformado por aproximadamente 60 integrantes católicos de la parroquia de San Francisco Xonacatlán, el primer grupo formado según el “trabajo de campo 2016”, fue en el año 2005, sin embargo su finalidad no solo trasciende en actividades *Ad intra* y *ad extra*, ya que también es una corriente católica con la característica de acercar lo sagrado del espíritu santo con los fieles católicos, en cierta medida esta corriente tiene influencias pentecostales protestantes, ya que practican constantemente el “reavivamiento” que es el descenso del espíritu santo por medio de la sanidad, la glosolalia, y la predicción de acontecimientos espirituales, es decir la profecía, debido a ello son devotos fieles al santísimo sacramento, que es una representación del espíritu santo. En Xonacatlán el grupo de la renovación carismática tiene gran influencia en los rituales ya que en varias ocasiones estos cambian las alabanzas clásicas católicas por alabanzas con ritmos movidos y danzas colectivas, además este grupo realiza eventos constantemente en el atrio de la iglesia, donde hay alabanza con ritmo de rock, pop y alabanzas al estilo pentecostal, los cuales se realizan en eventos católicos realizados en el atrio de la iglesia llegando a convocar jóvenes de otras comunidades donde se encuentra presente este grupo, también tienen reuniones para el estudio de la biblia, los cuales se celebran en casas de los integrantes aproximadamente cada semana.

Ministerio de Enfermos: *Grupo conformado por 24 creyentes, con funciones ad intra*, este grupo no tiene un origen específico en Xonacatlán, ya que el anterior sacerdote al actual, lo impulsó, debido a la necesidad de creyentes que sufrían alguna enfermedad, sin embargo, según entrevista, (trabajo de campo, 2010), este ministerio se encontraba desde hace 23 años, pero con el tiempo se disolvió, *actualmente* su finalidad es realizar visitas y oraciones a personas que tengan enfermedades ya sean temporales o crónicas, este grupo tiene una estrecha relación con el grupo de la renovación carismática, ya que basan en la oración y en el don de la sanación para poder llevar a cabo sus rituales, el grupo está

conformado por personas, principalmente adultos que hayan experimentado alguna sanación o milagro dentro de la iglesia católica.



Fotografía de oración por enfermos en templo de San Francisco de Asís

3.1.4 CARACTERÍSTICAS FÍSICAS DE PARROQUIA DE “SAN FRANCISCO XONACATLÁN”

El templo católico está ubicado aproximadamente a 100 metros del centro de la cabecera municipal de Xonacatlán, este se encuentra del lado de la presidencia municipal, dándole la espalda a la misa. El templo católico tiene un atrio aproximado de 100 metros de ancho por 50 de largo, en el atrio del templo se encuentran arboles de sombra de unos 10 metros de alto, estos están rodeados por un marco de concreto cuadrado que no permite que se salga la tierra que hay dentro de los árboles, del lado derecho del templo hay un quiosco rectangular de 10 metros de largo por 5 de ancho, el alto del quiosco es aproximado de 3 metros. Del lado izquierdo del templo se encuentra una cruz de concreto pintada de color amarillo, esta mide a 1.50 metros de alto y de largo 1 metro, se encuentra rodeada por un contorno de concreto de 50 cm de alto. El atrio se encuentra rodeado por

una barda de a 70 cm de alto y encima de esta barandales de aluminio pintados de color negro de aproximadamente 1 metro de alto, lo cual sumando ambos aproximadamente es de 1.80 ms de alto de la barda y el barandal, la parte de la entrada y portada del atrio, es de 4 metros de alto, está construida de concreto y piedras, sostenida por 4 muros de aspecto rectangular, la puerta está hecha de metal y pintada de color negro y mide aproximadamente 3 metros de alto por 2 metros de ancho.



Fotografía Atrio de Templo de San Francisco de Asís, Xonacatlán, México.

La Fachada del templo está hecha de piedra tallada, ornamentada con columnas que se encuentran del lado de la puerta y se elevan hasta terminar la portada del templo, además también ornamenta el tallado que se encuentra en el centro de la portada que son flores, plantas, que rodean una imagen de san Francisco de asís, tallada en piedra de aproximadamente unos 50 cms. de alto, debajo de esta se encuentra la puerta principal de la bóveda, que elaborada de hecha de madera café y barnizada, al entrar se encuentra una segunda puerta de madera y cristal, la cual solo se abre cuando hay misa o en festividades.

Al entrar a la bóveda el templo está construido de rocas, lo cual hace referencia al estilo de los templos católicos del siglo XVIII, sin embargo esto solo es 1.50 mts. ya que encima de este ya está aplanado con yeso y pintando de color crema y café, el templo tiene 4 vitrales de aproximadamente 1 metro de ancho por 1.50 de

alto, los cuales representan la vida de Cristo y de San Francisco de Asís, debido a la iconografía resaltante del cordón franciscano, las bancas son de madera barnizada y dan la sensación de un color café oscuro, el altar se encuentra elaborado de mármol gris y blanco, y en la figura de en medio se encuentra la figura de un san Francisco de Asís, el cual tiene 1.50 metros de alto, y se encuentra en posición de rezo con las manos alzadas y a sus lados se encuentran dos pinturas de dos ángeles, del lado izquierdo y derecho del altar, se encuentran dos pinturas en el muro, que representan la vida de sanfrancisco de asís, y en las esquinas superiores pinturas de los 4 apóstoles, en la parte inferior del lado izquierdo del altar se encuentra una pintura dentro de un cuadro de la virgen de Guadalupe, de aproximadamente 1.50 de alto y 1 metro de ancho, frente a ella se encuentra una imagen de Cristo Crucificado de madera y caña, del lado izquierdo del altar se encuentra una silla de madera, y un pulpito de madera, además de una pila bautismal de mármol de aproximadamente 1.50 mts. de alto, del lado derecho de la pila un cirio pascual se encuentra.



Altar de Templo de San Francisco de Asís, Xonacatlán, Edo. De Méx.

A los costados de la bóveda se encuentran figuras de santos cristianos, tales como una virgen María, un San José, 1 virgen del Carmen, un san francisco de asís, un cristo, un san Martin de Porres, todos, de aproximadamente 1.50 de alto y modelado en yeso, a excepción de la virgen de Guadalupe que está representada en pintura, dentro de un cuadro.



Fotografía Templo de San Francisco Xonacatlán, Xonacatlán Méx.

De lado derecho de la entrada principal, se encuentra una figura de madera de Santiago apóstol de colores deteriorados, esta imagen es de aproximadamente 2 metros de alto por 2 de ancho, del lado izquierdo de la puerta principal se encuentra un pila bautismal de aproximadamente 2 metros de circunferencia y 1.50 de alto, es de piedra tallada, con escasa ornamentación, arriba de la pila se encuentra, dos figuras religiosas, una de la virgen dolorosa y otra de Cristo, de aproximadamente dos metros de alto, frente a las figuras se encuentra una escultura de cristo muerto dentro de una caja de cristal, de aproximadamente 2 metros de largo. Aproximadamente hay en total de 15 imágenes religiosas dentro del templo católico, contemplando esculturas y pinturas.

3.1.5 ESTRUCTURA RITUAL DEL SISTEMA RELIGIOSO CATÓLICO.

El ritual católico en San Francisco Xonacatlán se lleva a cabo de lunes a viernes con un horario de 7:00 am y 7:00 pm, ambos rituales tienen un aproximado de una hora de duración, los días sábados las misas oficiales son a las 12:00 pm y a las 7:00pm, en estas misas pueden existir bodas, misas de difuntos, bautizos, y tienen un precio menor a trescientos pesos, los días sábados también hay opciones de celebrar misas particulares, que son pagadas especialmente para algún acto sacramental de una o varias familias, estas misas tienen un valor aproximado menor a mil pesos, y duran de cuarenta minutos a una hora, y empiezan el día sábado a las 10:00am, 11:00am, 13:00pm, 14:00 pm, 15:00pm, 16:00pm: 17:00 pm y 18:00pm, celebrándose un total los días sábados entre 8 y 10 rituales aproximadamente, los días domingos, se celebran misas dominicales, las cuales iniciando a las 6:00 am la primera misa, posteriormente a las 9:00 am, 10:30 am 12:00 pm y por ultimo 7:00 pm. Siendo un total de 5 misas dominicales, luego entonces en total a la semana se realizan un total aproximado de 25 misas, ya sean generales o particulares. El ritual católico cotidiano se divide en las siguientes partes:

Saludo al altar y a los creyentes: Este inicia cuando el sacerdote entra cantando a la bóveda del templo, por lo regular es un canto agudo y entonado, con ello se abre el ritual católico, el cántico es particular ya que este solo lo puede cantar el sacerdote, cuando llega el sacerdote besa el altar, lo cual significa reverencia y adoración a la parte más sagrada del templo que es el altar, ya que en este se encuentra el santo patrono de la comunidad, y otras imágenes religiosas lo cual le da un valor extra al respeto que las personas y el mismo sacerdote tienen en ese espacio del templo. Terminando el canto de entrada, el sacerdote y la asamblea hacen la señal de la cruz, lo cual representa el saludo a los creyentes.

Canto e Himno introductorio: Este se canta como introducción a la misa, la entonación es entonada principalmente por el sacerdote, y le hace un coro secundario los creyentes que se encuentran congregados, este canto o himno hace referencia a la trinidad y habla sobre la piedad de Dios sobre los creyentes,

es un canto de misericordia que le recuerda a los creyentes congregados, la importancia de realizar el ritual, debido que la doctrina cristiana es que la humanidad esta agradecida por la muerte de Jesucristo para salvarlos, y este tipo de cantos le recuerda al creyente el mito cristiano de la salvación.

Oración colectiva: El sacerdote católico invita a los creyentes a orar, y lo hacen junto con él, esta oración es una apertura al ritual, donde se da gracias a dios por las bendiciones que les ha dado, sin embargo la comunidad católica congregada en la misa no ora completamente, debido a que unos no repiten lo que el sacerdote reza, tan solo se queda en silencio, siendo un aproximado de 80 por ciento de los creyentes quienes si oran junto con el sacerdote.

Primera lectura de textos sagrados: Esta consiste en leer algún textos del Antiguo Testamento el cual el sacerdote lo relaciona con la vida de Jesús, y esta es una manera de justificar y reafirmar el Cristianismo católico ya que en el antiguo testamento no se habla del cristianismo, sin embargo el justificar esta creencia con el judaísmo del pentateuco permite al sacerdote vincular las bases morales antiguas judías con el cristianismo moderno y le recuerda a los creyentes congregados llevar una vida de apego a Dios, como los antiguos judíos.

Canto Litúrgico: Este consiste en un canto entonado y recitado al mismo tiempo, donde se habla de las bondades y las gracias que dios tiene con sus creyentes, es parecido a un dialogo, ya que los creyentes responden a la entonación y el cántico del sacerdote católico, siendo este una etapa en donde más participan los creyentes en el ritual, debido a que es parecido a un rezo colectivo, pero con entonación rítmica y con frases ya determinadas, que el creyente católico ya debe de saber de memoria.

La segunda lectura. El sacerdote abre la biblia y junto con los fieles leen en voz alta una lectura del Nuevo Testamento. Esta segunda lectura hace referencia ha cómo vivían los primeros cristianos, cabe resaltar que el sacerdote compara la lectura del texto con la forma de cómo se debe vivir actualmente, y para ello posteriormente se lee un texto que sea de algún evangelio de los que se encuentran en la biblia, y ahora relacionan el comportamiento de Jesús con el de

los creyentes actuales y se les invita a imitar a Jesús, esta segunda lectura ya se enfoca más al cristianismo primitivo, sus bases morales y forma de vida, sin embargo el sacerdote realiza una conexión de esas normas de comportamiento con los retos del catolicismo actual y como los creyentes católicos deben de afrontarlos para una mejor forma de vida.

Homilía: Esta consiste en una explicación y prolongación de las Lecturas que se leyeron anteriormente, y es el momento donde el sacerdote exhorta a los creyentes a llevar una vida con buenas costumbres y valores apegada al cristianismo, podríamos mencionar que este es el Clímax del ritual, ya que es donde el sacerdote puede hablar abiertamente de su opinión con otros temas, tales como la política, la familia, las malas costumbres de la comunidad sin dejar de vincularlo con la moral católica y el cristianismo para una mejor forma de vida, en este espacio es donde se junta lo sagrado y profano, ya que no solo se habla de cuestiones terrenales, sino, espirituales ya que el sacerdote también da mensajes de motivación y comprensión con las personas que tienen problemas y angustias e invita a los creyentes a la oración y la comunión con Jesucristo.

Oración: Esta oración es iniciada por el sacerdote y repetida por los creyentes, ésta la caracteriza ya que piden por Xonacatlán, ya que es una prolongación del mensaje y la exhortación que el sacerdote realizó en la homilía, y ahora se pide a la divinidad sagrada, que cambie los aspectos negativos que contrastan con las buenas costumbres cristianas, tales como el robo, la violencia en la familia, la corrupción, la inseguridad y también se pide por los pobres, además que en la oración también se algunos miembros de la iglesia tales como los líderes de los grupos, las personas que están dentro de estos y por los creyentes que están en proceso de realizar sus sacramentos, sin embargo algo característico de esta oración es el pedir por las autoridades eclesiásticas, tales como el papa, los cardenales, los obispos de México, y los sacerdotes, luego entonces podríamos mencionar que esta oración es una que se realiza de lo particular a lo general, donde se pide por lo local para llegar a pedir por lo universal, y se basa en la misericordia y el perdón de los pecados.



Fotografía de oración en ritual católico

Eucaristía y comunión: Esta comienza con la consagración del pan y el vino, la cual es consagrada por el sacerdote, y es acompañada por un conjunto de ruego y plegarias mencionadas por el sacerdote y contestadas por la iglesia, además de ello en varias ocasiones se arrodillan los creyentes al contestar, en las plegarias y ruegos, se habla de la iglesia católica universal, de Jesucristo, su muerte y resurrección. Posteriormente el sacerdote toma la ostia y el vino y lo consagra, para dárselo a las creyentes que pasan y toman con la boca la ostia y toman del vino, en lo que los otros miembros entonan cantos religiosos, este ritual es una de las etapas de la misa donde se funde lo agrado y lo profano, ya que se simula la muerte de Cristo por los símbolos que son utilizados tales como la ostia y el vino, debido que antes de tomarlos los creyentes representan lo profano, es decir lo terrenal, y cuando es consumido pasan a un plano espiritual es decir, sagrado, también este acto representa la muerte de Jesucristo y la lavación de pecados de la humanidad, luego entonces también es una forma de recordar el mito que da origen a la religión cristiana y la iglesia católica.

Cantos religiosos y ofrendas: Posterior a la eucaristía el sacerdote realiza una oración por las limosnas que se recogen y a la terminar de orar donde pone hincapié en que lo que se le da a dios se le recompensara a los creyentes de manera multiplicada, es decir, les dará más la vida de lo que dan, debido a ello algunos creyentes depositan su ofrenda, y otros lo hacen por devoción a una imagen, o a la misma iglesia, luego de que el sacerdote ora por la ofrendas, los ministros de culto pasan a recogerlas con un cesto de palma, que a diferencia de los grupos protestantes el material con el que esta echo representa el pasado indígena y el trabajo de la palma.

Bendición Sacerdotal: Al culminar de recoger las ofrendas o también llamadas limosnas se realiza una última declamación donde el sacerdote bendice a los creyentes para que puedan ir a sus casas, esta bendición también es conocida como bendición pastoral ya que el sacerdote ora por la salud y que la divinidad sagrada los acompañe, esto con la finalidad de que recuerden que no están solos y que deben obseder los principios morales cristianos católicos. y al terminarla la bendición los miembros se saludan de mano unos con otros, esto refuerza los lazos de amistad y confianza que se tiene como iglesia ya que permite que salgan al atrio los creyentes y puedan dialogar, luego entonces podríamos mencionar que es un espacio y tiempo de cohesión social católica, donde los creyentes al salir sienten un alivio de conciencia, además y una estabilidad emocional por haber cumplido con su deber como creyentes católicos.



Fotografía tomada al finalizar del ritual católico de un día domingo después de misa

3.2 SISTEMA RELIGIOSO PRESBITERIANO

Como ya se mencionó anteriormente. El sistema religioso presbiteriano, según (Royston, 1960, 337) “Es un conjunto de creencias que pertenecen a las iglesias en la que el gobierno se encuentra en manos de presbíteros o ancianos, ordenados o laicos, y todos de igual categoría”.

La iglesia presbiteriana pertenece a la denominación protestante del cristianismo, tiene su origen en el siglo XVI, con la reforma protestante luterana, veamos lo que nos menciona (Smart, 2000: 331) referente a la reforma protestante.

“La venta de las denominadas indulgencias fue un factor que causo cierta inestabilidad en Alemania, y hecho leña, al fuego encendido por Martin Lutero, debido a que el dinero se destinó a la construcción de la basílica de San Pedro y al obispo Mainz.”

Según (Smith, 2014) el factor económico, nacionalista y el individualismo renacentista, fueron las causas de la ruptura del cristianismo, siendo Martin Lutero uno de los principales líderes que causo la coyuntura del cristianismo católico, con sus 95 tesis, donde la más importante consistía en que la salvación se generaba por medio de la fe, y no por las acciones. Sin embargo (Smarth, 2000: 331) nos menciona lo siguiente: “A medida que el enfrentamiento de Lutero con la iglesia se fue haciendo público, la disputa sirvió como pretexto para que príncipes buscaran

mayor y cierto grado de independencia”, debido a ello Lutero obtuvo protección por parte de diferentes príncipes, que se unieron a su causa, principalmente los que gobernaban en el norte de Europa. Según Smith, (2000) la coyuntura que Martin Lutero generó en Europa, llegó a oído de otros idealistas y pensadores del momento, entre ellos a un jurista francés de nombre Juan Calvino, actual fundador de la iglesia presbiteriana. Quien postulaba lo siguiente:

“Buscaba la unión de la iglesia con el estado, y la salvación obtenida por medio de Dios, éste, entonces, ya ha elegido a los que se deben salvar y a los que no... La predicación de la palabra de Dios y la buena conducta del hombre como resultado de la salvación, además de la democratización de la virtud eclesiástica y política.”(Smarth, 2000: 333)

Como se puede observar en la cita anterior, los principales principios históricos del presbiterianismo son, el conservadurismo político entre la iglesia y el estado, además de la salvación otorgada por Dios, es decir, que la salvación no se puede perder, porque ya está otorgada desde el nacimiento del hombre, sin embargo se tienen que realizar el sacramento del bautismo y la profesión de fe, para reafirmarla. Y por último la democratización de la virtud eclesiástica, se refiere, principalmente a los líderes y ancianos del presbiterianismo, ya que estos deben de ser elegidos por los mismos creyentes, por la vía de la democracia. Según (Smith, 2000), a partir del siglo XVI y bajo las bases del calvinismo es como, la iglesia presbiteriana adquiere fuerza en Europa y posteriormente en América, veamos lo que nos menciona (Pierre, 1997: 22), acerca de la llegada del presbiterianismo a América.

“En el siglo XVII llegaron a EEUU varias denominaciones protestantes: a la llegada de anglicanos en 1602 fundadores de la colonia de Jamestown, se sumaron presbiterianos, luteranos, bautistas congregacionalistas, amish y cuáqueros, que se asentaron principalmente en Virginia y Massachusetts, con los peregrinos llegados en el Mayflower y los puritanos que les siguieron.”

Como se muestra en la cita anterior los presbiterianos fueron de los primeros en llegar a América del Norte, siendo los que hoy es Estados Unidos de América, el primer espacio donde se asentaron. Con base en Pierre, (1997), el protestantismo permaneció estático en dicha nación del norte, hasta el siglo XIX, donde misiones metodistas, presbiterianas y bautistas, arriban a México, siendo las primeras denominaciones protestantes en América Latina, gracias a las leyes de reforma, sin embargo con el estallido de la revolución Mexicana de 1910, se abandonan las misiones, las cuales se vuelven a retomar, hasta el denominado “Plan de Cincinnati”, Según (Pierre, 1997: 93), nos menciona que es:

“En una Reunión Misionera llevada a cabo en Cincinnati, Ohio en 1914, donde el esfuerzo y la cooperación mutuas iglesias protestantes eran de vital importancia en la propuesta, la cual reclamaba la cooperación de todas las Juntas Misioneras para una distribución lógica y concertada. De inicio, este se circunscribía únicamente a México, pero muy pronto se extendió a países como Cuba, Puerto Rico, Brasil, Perú y Venezuela”

Con base en Pierre, (1997) “El plan de Cincinnati”, distribuyo a los metodistas en el norte de México, a los bautistas en el centro, y a los presbiterianos en el sur, sin embargo, la ciudad de México era un espacio libre, donde todas las denominaciones protestantes podían evangelizar, Según Pierre, (1997), varios templos establecidos en diversas partes de México cambiaron de metodistas a presbiterianos, y viceversa, debido a dicho plan, tal es el caso de la iglesia presbiteriana en San Francisco Xonacatlán, la cual se abordara en el siguiente apartado.

3.2.1 ANTECEDENTE HISTÓRICO DE SISTEMA RELIGIOSO PRESBITERIANO EN XONACATLÁN.

El sistema religiosos Presbiteriano, no fue uno de los primeros en establecerse en Xonacatlán, sin embargo si el que ha perdurado más tiempo y ha ganado más adeptos. Desde finales del siglo XIX, y los primero 30 años del siglo XX, México, se convierte en una nación de carácter laico, y con ello, se introducen, nuevos

sistemas religiosos, entre ellos lo protestantes. Según el manual histórico, de la Iglesia nacional Presbiteriana (2010), se menciona que:

“En 1906, cuando todo comienza, para este entonces, ya existe el cristianismo protestante en Xonacatlán, y se tiene registro, de un templo, metodista episcopal del sur, ubicado en el centro de la comunidad, quedando totalmente desolado y destruido, después de la revolución mexicana”.

Es decir, la primera iglesia protestante en Xonacatlán es de carácter metodista, que sigue una corriente religiosa periclitada, al presbiterianismo, debido al tronco protestante en común. Si bien la huella, de este primer sistema religioso, hoy en día no se ve presente, debido a que en los diferentes sistemas religiosos no se encuentra uno que sea metodista en la comunidad. En palabras del señor Saúl Peña Lechuga, 2016

Porque tal vez cuando llegaron los metodistas, era una misión madamas, ósea eran poquitos, cuando fue creciendo ya se habían ido los episcopados... Durante la revolución se abandonó, hasta los 1917 o 18, los mismo de aquí los volvieron a retomar, ósea durante la revolución no hicieron sus cultos ahí, si no en sus casas, seguía vivo el asunto, madamas se cerró el templo, pero seguí vivo. (Entrevista, 2016)

Años posteriores a la disolución de la Iglesia metodista del sur en Xonacatlán, emerge un nuevo sistema religioso, esto debido a la cercanía de la población con la Ciudad de México, y las poblaciones vecinas, principalmente, este acercamiento se dio por el aspecto comercial que se tenía con la urbe, ya que en los primeros años del siglo XX, el único lugar en el que se podía traer productos para vender a un buen precio era dicha ciudad. Según el anciano de la iglesia El divino salvador. Saúl Peña Lechuga, nos menciona que:

Después cuando la gente se va a México, se empiezan a reunir en la iglesia nacional el divino salvador que está en el mero centro de la ciudad de México, el que está de Palacio nacional, en la calle Argentina,

a tres cuadras, ese era su centro de reunión, porque todos iban al centro para hacer el comercio que hasta la fecha se hace, entonces antes se iban un día antes y ahí los recibían y eran presbiterianos. La señora de los Ruiz que vivía ahí, se casa con José Carlos de Chimalpa, y se van a vivir a México porque eran comerciantes, y viven cerca de la Iglesia Presbiteriana de Argentina, la del Divino Salvador, y se dan cuenta que cantaban y predicaban lo mismo que antes cantaban y se meten, y se convierten en adeptos, y muy preocupados por regresar a Xona, pero eran de Billete, regresaron con dinero y se trajeron un estudiante que venga e implante la misión.

Como nos podemos percatar, una de las familias más ricas de Xonacatlán de aquel entonces, es quien retoma los rituales protestantes para que lleguen a dicha comunidad, ya que según el manual histórico, de la Iglesia nacional Presbiteriana (2010, 27)

Juana Gutiérrez, quien no olvida sus raíces de fe sembradas, en el centro histórico de la ciudad de México, arranca una misión en la comunidad de Chimalapa, junto con su esposo, José Carlos, dando fuerza a la labor evangelista de la región. No obstante, Juana Gutiérrez pos visitas frecuentes a su familia que vivía en Xonacatlán, inicia la celebración de pequeños cultos, en la casa del señor David Lozano. Y posteriormente de la señora María Aguilar.

Con lo anterior, se puede mencionar que la introducción del protestantismo en la parte Noroeste de la ciudad de México, es por parte de las personas que laboraban en el centro de la ciudad, pero es importante resalta que la población de "Chamilpa", hoy en día se ubica en el municipio de Naucalpan de Juárez, a 7 km del Distrito Federal aproximadamente, y que este es un lugar de paso, necesariamente para llegar de la Ciudad de México a Xonacatlán, es decir un lugar de paso, tuvo que evangelizarse como primera instancia para posteriormente Xonacatlán fuera penetrada por los protestantes presbiterianos. Sin duda alguna las relaciones de parentesco entre las personas de la ciudad de México,

Chimalapa y Xonacatlán, fueron un factor importante, para la evangelización protestante de Xonacatlán.

Durante los primeros años de la presencia protestante en Xonacatlán, los lugares de reuniones fueron cambiando constantemente, debido a la creciente demanda de creyentes, ya que crecía numéricamente la población creyente del protestantismo. Es importante resaltar que documento alguno no existe que habla sobre enfrentamientos violentos, entre protestantes presbiterianos y católicos, por ello es importante el uso de la tradición e historia oral, la cual se abordara en sub apartados posteriores de este capítulo.

La construcción de un templo autónomo, que no dependiera de la vivienda o construcción de otras personas en Xonacatlán, se dio en el años 30s', según el manual histórico, de la Iglesia nacional Presbiteriana (2010: 13)

Al darse la contestación positiva del uso del inmueble, esto en el año de 1932, las reuniones se trasladó al lugar que se conoce como el templo viejito, que constaban únicamente con 4 paredes de abobe, sin ventanas y por lo tanto la iluminación no era favorable, una puerta pequeña, que finalmente se tuvo que ensanchar, como requisito por parte de las autoridades para permitir la entrada.

Con base a la cita anterior se puede mencionar que existió un visto bueno por parte de las autoridades civiles para la propagación del protestantismo en Xonacatlán y podríamos deducir que esto puede ser una repercusión de la guerra cristera en México, que recién había terminado en 1929, es decir, existía un visto bueno por sistemas religiosos alternativo al catolicismo. La construcción del templo presbiteriano en Xonacatlán es una forma de reafirmar que el protestantismo ya está dentro de la población y que se ha propagado, de tal forma que ya tiene la suficiente autonomía y el capital económico y social para poder realizar una construcción, pero esto se reafirma con lo que menciona el manual histórico, de la Iglesia nacional Presbiteriana (2010: 18).

Desde 1943 nace la inquietud de construir un nuevo templo que este más acorde de los servicios que la congregación requiere...El edificio fue construido con las siguientes medidas, Frente a las calles Francisco I. Madero, 9.50 metros y de fondo 19 metros, y su costo final fue de \$17,558,41...concluida la construcción del edificio se acuerda como fecha de inauguración el domingo 13 de marzo de 1948.

Referente a la cita anterior, durante los años 30s y 40s se podría mencionar que fueron los inicios y establecimientos del presbiterianismo en Xonacatlán, siendo estos años, un periodo de primer crecimiento de creyentes. Es decir, en 10 años aproximadamente se consolido el protestantismo en Xonacatlán, siendo un factor importante la construcción del templo, ya que este pasó por diferentes etapas, las cuales son estrictamente consideradas para alcanzar el grado de iglesia, veamos que nos menciona el señor Saúl Peña Lechuga, 2016:

El aniversario donde oficialmente fue reconocida como iglesia, porque pasan por tres etapas, primero son misiones... entonces crecieron y alcanzaron otro nivel que era una congregación, pero no es iglesia, entonces a determinada cantidad, en este caso 60 adultos, que hayan aceptado y miembros, con ese se puede hacer una iglesia, entonces poco a poco se fue alcanzando esa cantidad, y en 1948, se alcanzó la cantidad, es decir 60 familias, si en esa época cada familia tenía de 5 a 10 hijos, pues multipliquemos 5 por 60, y ya son más fieles, por eso se dijeron vamos hacer un templo y entonces nació el primer templo aquí. (Entrevista, Trabajo de campo 2016)

A finales de los cuarenta la suma de integrantes de la iglesia el Divino Salvador, era aproximadamente 300 personas, considerando, a los miembros y sus hijos, además de las personas que eran simpatizantes, pero que con se consideraban como miembros. Posterior a los años cincuenta el crecimiento creyente se vio en ascenso, siendo ambas religiones las únicas en Xonacatlán, hasta los años 70s aproximadamente, cuando creyentes de la iglesia presbiteriana de Xonacatlán, debido a la salida constante de la comunidad por trabajo o por estudios,

conocieron otras denominaciones protestantes tales como los pentecostales y crearon su propia iglesia pentecostal con sacerdotes de dicha denominación, a partir de ese momento, la iglesia presbiteriana el Divino Salvador, empieza a tener un crecimiento más lento en cuanto a número de creyentes, pero que hasta la fecha se ha mantenido como la iglesia protestante más numerosa y antigua de Xonacatlán.

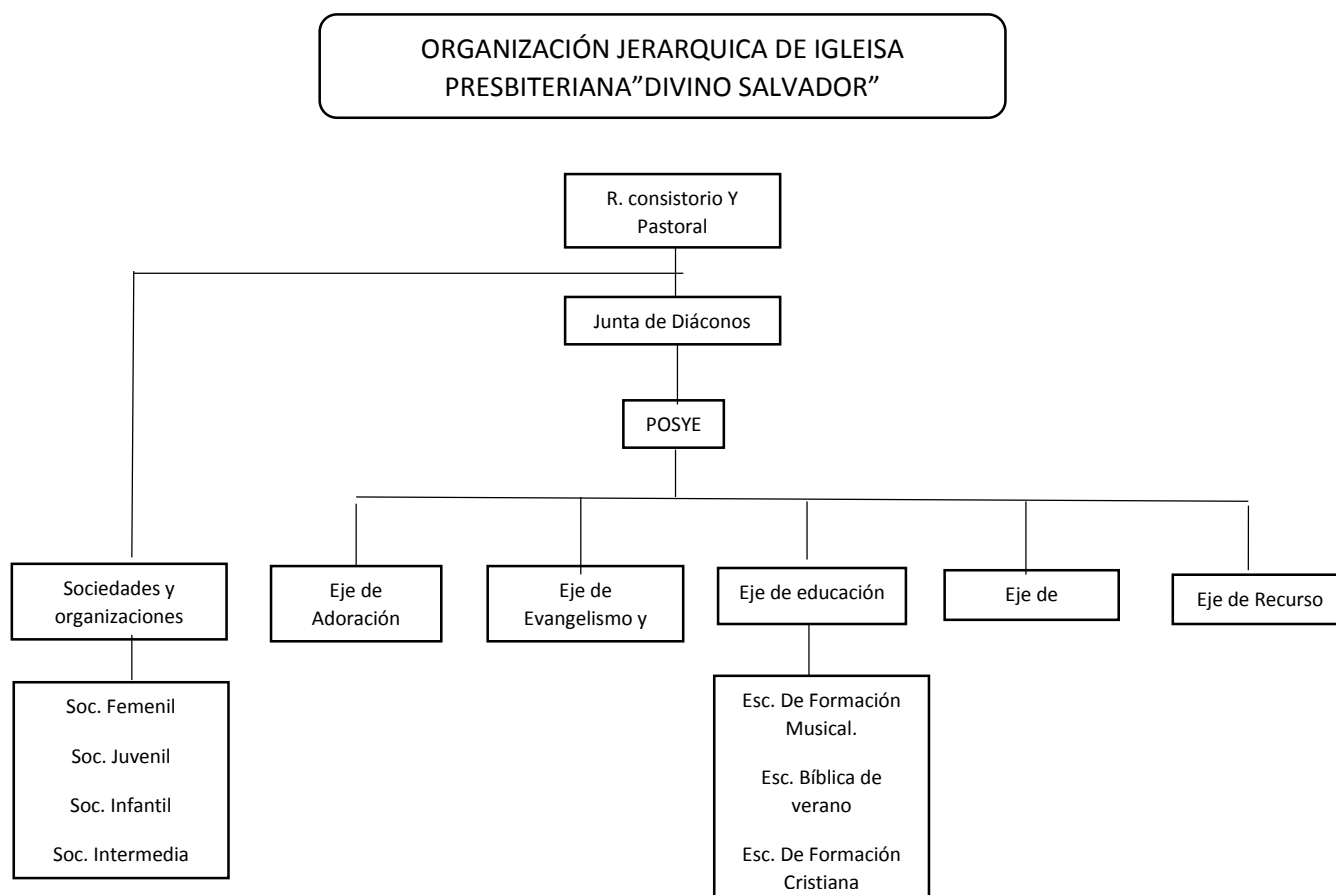
3.2.2 ORGANIZACIÓN DE LA IGLESIA NACIONAL PRESBITERIANA “EL DIVINO SALVADOR”

La iglesia Nacional Presbiteriana “El divino Salvador” tiene como ideal principal la democracia, esto en el aspecto profano o administrativo, ya que la elección de sus líderes se basa por medio del voto de los miembros de la iglesia, en palabras del señor Abel Roldan, lo que caracteriza a los presbiterianos como iglesia protestante de otros grupos de la misma denominación, es: “Porque he recibido a Cristo como mi salvador y creo yo que esta religión pues tiene su base que es la democracia y creo que eso en esencial de los creyente y los líderes y cosas no se dan por dedazo si no por, democracia en esta iglesia” (Entrevista 2016).

La Democracia entendida por los propios creyentes presbiterianos es la elección de sus miembros y líderes por medio del voto, la legalidad y además la legitimidad de la iglesia, es decir, de los miembros, no considerando a los simpatizantes como personas que pueden votar. Cabe mencionar que un miembro, es aquella persona que realizo su profesión de fe, es decir, tomar un curso de tres meses, donde se le explica al postulante, cuáles son sus derechos, obligaciones y la doctrina presbiteriana, posterior a ello, en una ceremonia dominical, al miembro se le pide que pase al pulpito y declare públicamente que es presbiteriano y acepta ser miembro oficial de la iglesia, sin embargo un simpatizante, es aquel creyente, que acude a los rituales y actividades presbiterianas, pero no ha realizado su profesión de fe, luego entonces no tiene derechos ni obligaciones dentro de la iglesia, debido a ello no pueden votar para elegir líderes religiosos. En palabras de Saúl Peña Lechuga

No se pueden llegar a esta mesa, si no son elegidos por votación de los miembros de la iglesia, se hace una votación, que se llaman reuniones congregacionales, se cita a una reunión congregacional y se dice se van elegir ancianos, pero también los miembros pueden decir, nosotros queremos a fulano o a mengano, entonces se trae a la mesa y deben de lograr los 2/3 de la votación de lo contrario no se puede, aquí no es el cincuenta más uno, es decir el 66% de la votación, (Entrevista 2016, Saúl Peña Lechuga)

Los presbiterianos consideran que la democracia se da cuando la iglesia (conformada por los miembros oficiales), en sus dos terceras partes vota a favor de un miembro para formar parte del liderazgo y la administración, ellos consideran ese sistema como democracia pura, y a que debe ser de buen parecer por la mayoría de la iglesia, que un pastor o miembro pueda tener un cargo, y no el cincuenta más uno, como se realiza en la democracia tradicional, ya que esta sería una democracia parcial porque no todos los miembros estarían de acuerdo con un resultado. Las “reuniones congregacionales” son las reuniones de miembros oficiales, líderes religiosos y administrativos de la iglesia, estas se realizan en el templo presbiteriano, donde se practica el ejercicio de la democracia presbiteriana, a través de elecciones de líderes eclesiásticos, a estas se convocan meses antes de que se realicen, y en ellas solo pueden tener voto los miembros de la iglesia, ya que para ser miembro se tiene que tener la edad mínima de doce años, y se tiene que tomar un curso de aproximadamente tres meses, donde al postulado a miembro se le enseña, el catecismo del sistema religioso presbiteriano, los derechos y obligaciones como miembro, además de la organización y jerarquía de la administración de la iglesia. La característica de las reuniones congregacionales es que en ellas se eligen los líderes, los cuales se postulan por parte de los miembros y también por parte de los pastores, sin embargo el miembro debe de ser de buen parecer y de buen testimonio, ya que en cierta medida es una manera de ser ejemplo con otros miembros. A continuación se muestra un esquema, organizado jerárquicamente de la organización de la iglesia.



La iglesia está dividida por diferentes ejes, los cuales se encargan de administrar, organizar y dirigir a los miembros, a continuación se muestra los cargos más importantes de la administración de la iglesia presbiteriana.

Pastoral: Está conformado por los pastores que dirigen los rituales de la iglesia, actualmente dos sacerdotes son los que ejercen el pastorado en Xonacatlán, cuyo nombres son Abner Varela y Davis Velásquez, ellos tienen la facultad de poder gestionar actividades relacionadas con el el ámbito religioso, tales como campañas de evangelización, reuniones congregacionales, tardes de alabanza o grupos de oración. Además el pastor es el presidente del consistorio, este tiene una duración de 5 años y solo se puede reelegir una vez, es decir, puede estar un máximo de 10 años ejerciendo como pastor dentro de una misma iglesia, si esta así lo desea.

Consistorio: Está conformado por los ancianos de la iglesia, quienes son varones, que son elegidos democráticamente por los miembros de la iglesia (tanto

hombres como mujeres), los ancianos duran 3 años, pueden reelegirse una vez, si así la iglesia lo desea, es decir, el máximo tiempo que un miembro puede ocupar el cargo de anciano, es de 6 años. Los ancianos que actualmente están en función son 15, el total de ancianos depende del número de postulados, sin embargo, siempre debe de estar conformado el consistorio por un número impar de ancianos eso debido que al votar para tomar decisiones no haya empates. Este grupo es el que toma las decisiones junto con el pastor para definir el rumbo de la iglesia en Xonacatlán, estos pueden proponer actividades religiosas siempre y cuando se tenga el consentimiento de la iglesia.

Junta de Diáconos: Este es un grupo de miembro de la iglesia, elegidos por la iglesia, en una reunión congregacional cada año, actualmente existe 7 diáconos, sin embargo este cargo está jerárquicamente debajo del consistorio, ya que tienen la función de realizar actividades relacionadas con el apoyo moral y espiritual a las personas que las necesiten, ya sean miembros o no de la iglesia, los diáconos también se encargan de visitar los hogares de enfermos, de personas que están pasando por crisis o que se encuentran en circunstancias difíciles, ofreciendo ayuda en la evaluación de sus necesidades e intereses para trabajar juntos y encontrar soluciones. Podríamos mencionar que este grupo es el que tiene más contacto con la población de Xonacatlán, ya que no solo están enfocados a apoyar a creyentes presbiterianos, si no, a lo no presbiterianos, ya sea hablándoles de la palabra de Dios o dando consejos, para ocupar este puesto se debe ser una persona con buen comportamiento y de buen parecer dentro de la iglesia.

POSYE (Planeación, Organización, Seguimiento Y Evaluación): Esta organización se encuentra relacionada con los ancianos de la iglesia, ya que es un grupo selectivo de ancianos, cuyos nombres son los siguientes: Saúl Peña Lechuga, Omar Rosales González, Abel Roldan Pedraza, quienes tienen la función de supervisar y coordinar los proyectos y las decisiones que se han tomado en el consistorio y de los ejes de la iglesia, con supervisar se hace referencia a estar en constante comunicación con los presidentes de los ejes,

sociedades y escuelas, además de evaluar si los líderes de estos ejes están realizando bien su trabajo, pero además de apoyar a los ejes si requieren asesoramiento o apoyo económico, el cual es tomado del recurso de la iglesia.

EJES: La iglesia Nacional “El divino Salvador” se encuentra dividida por ejes, los cuales son un conjunto de personas que son encargadas de las actividades cotidianas y rituales de la iglesia, los ejes están constituidos por un director, un secretario, un oficial y diversos colaboradores. A continuación se muestran los ejes de la iglesia y los nombres de las personas encargadas de las actividades.

Eje de Adoración: La finalidad de este eje es adorar a la divinidad sagrada que es Jesucristo, además de coordinar los cánticos e himnos que entonan en el ritual, estas personas conformadas por los grupos de alabanzas y los quintetos que se encuentran en el templo.



Reunión de grupo de adoración presbiteriana

Eje de Comunión: Este eje tiene la finalidad de crear lazos de comunión, amistad, apoyo y cohesión social entre los miembros de la iglesia, para ello se apoyan en

estar en constante diálogo y comunicación con los miembros, para que sientan identidad por su iglesia y también un sentido de pertenencia con la comunidad.

Eje de Educación: La finalidad de este grupo es generar un centro de desarrollo presbiteriano dentro del aspecto educativo, para ello se organizan las diferentes escuelas, como la de formación musical, la escuela de formación cristiana, y la escuela bíblica de vacaciones (las cuales se explicaran más adelante) que permite a los creyentes tener una formación cristiana y acceso a los conocimientos evangélicos libremente.

Eje de Evangelismo y discipulado: este eje tiene la finalidad de compartir la palabra de dios fuera de la iglesia, ya sea organizando campañas de evangelización o el apoyo de diáconos con personas necesitadas ya sea evangélicos o no, además de inspirar a los creyentes a que lleven a una vida con principios morales cristianos.

Eje de Ministerio: La finalidad de este eje es apoyar a la iglesia y la comunidad de San Francisco Xonacatlán, para una mejor comunión con Cristo, y se pueda tener un mayor impacto social a nivel local de las acciones que desempeña la iglesia. Actualmente cuenta con un director, un secretario, un oficial y tres colaboradores, siendo un total de, 5 miembros quienes la conforman.

Eje de Misiones: Este eje tiene como finalidad expandir la iglesia y que más personas puedan convertirse al cristianismo, debido a ello crea misiones, las cuales son grupos de presbiterianos que se juntan para realizar rituales religiosos cristianos, sin embargo están sujetos a la iglesia presbiteriana de Xonacatlán. Actualmente cuenta con un director, una secretaria, dos oficiales y cuatro colaboradores, siendo un total de 8 miembros quienes la conforman.

Eje de Recursos: Este eje tiene la finalidad de administrar, supervisar y proveer a la iglesia de los bienes y recursos materiales que entran por medio de las ofrendas y los diezmos, de esta manera tener una mejor distribución de recursos a los sectores de la iglesia que lo requieran, como las escuelas, sociedades, o el mismo consistorio. Actualmente cuentan con un director, una secretaria, un oficial, un

administrador y dos colaboradores, siendo un total de 6 miembros quienes lo integran.

SOCIEDADES: Posterior a los ejes, se encuentran las sociedades y las escuelas bíblicas, principalmente las primeras tienen la finalidad de ser sectores de colectivos dentro de la iglesia los cuales están divididos de acuerdo al sexo, condición conyugal, y edad, las segundas son un conjunto de alumnos y personas que imparten reconocimiento referente al cristianismo y cuestiones artísticas, las sociedades, las cuales están estructuradas de la siguiente manera:

Sociedad Femenil: Este es un conjunto de mujeres miembros de la iglesia, se caracterizan por ser de edad adulta, así como casadas, como sociedad pueden realizar actividades relacionadas las mujeres de iglesia tales como conferencias, tardes de alabanza, cadenas de oración, actividades de evangelización y participar en festividades de la iglesia, además realizan reuniones ocasionalmente dentro del templo, su finalidad es tratar con las mujeres de la iglesia y predicar temas que a ellas les interese y tenga mayor impacto en su vida cotidiana.



Reunión de sociedad femenil presbiteriana

Sociedad Infantil: Estos son hijos de los miembros de la iglesia los cuales son instruidos en los valores presbiterianos, la edad en que pueden estar en esta

sociedad es de los 6 a los 12 años, comúnmente realizan actividades infantiles como juegos, cantos, predicas impartidas por adultos de manera que puedan entender los infantes. Su finalidad es introducir a los infantes al cristianismo presbiteriano y generar nuevos miembros de la iglesia de hijos de presbiterianos.

Sociedad Intermedia: Sociedad conformada por los adolescentes de la iglesia, la edad promedio de los miembros son de 12 a 18 años, las personas que forman parte de este grupo realizan actividades como reuniones en el templo donde se les enseña temas relacionados sobre la adolescencia y los principios religiosos cristianos, además realizan actividades como “tardes de alabanza” que consiste en cantar coros religiosos durante una tarde completa, algunos miembros de esta sociedad participan en las actividades estivas del templo, como en el ritual, ceremonias de aniversario del templo, semana de la juventud, navidad, semana santa, fin de año. La finalidad de esta sociedad es instruir a los adolescentes a permanecer en el presbiterianismo y hacerlos conscientes de que están a punto de ser miembros formales de la iglesia y tendrán obligaciones y derechos dentro de la misma.

Sociedad Juvenil: La sociedad juvenil está conformada por jóvenes de 18 años en adelante, estos se reúnen cada determinado tiempo para tener pláticas sobre la juventud y el cristianismo, además de realizar actividades en el templo y fuera de él. Teniendo como finalidad aumentar el número de jóvenes creyentes y procurar que permanezcan los que ya están dentro de la iglesia.

Escuela de Formación Cristiana: Esta escuela tiene la finalidad de adoctrinar a los nuevos miembros de la iglesia, ya que en esta se imparte la enseñanza bíblica, e institucional de la iglesia, dentro de esa escuela es donde se enseña a los catecúmenos, que son aspirantes a ser miembros de la iglesia, principalmente es para los miembros y personas simpatizantes de la iglesia.

Grupo de matrimonios: Este grupo es conformado por parejas casadas y que son miembros de la iglesia, no se tiene un límite de edad para poder pertenecer al grupo, además realizan actividades tales como oración, pláticas sobre el matrimonio y la familia, conferencias, desayunos, todo en relación con el

cristianismo presbiteriano, su finalidad es fomentar la unidad familiar y compartir experiencias para que los lazos de parentesco no se deshagan o se fragmenten.

Escuela Bíblica de verano: Esta escuela consta de dos semanas, en la segunda o tercera semana de julio, la cual tiene la finalidad de instruir a los niños en temas relacionados con el cristianismo, no siempre van los hijos de los miembros de la iglesia, ya que en diversa ocasiones asisten niños invitados por familiares miembros, sin embargo la finalidad de esta escuela es realizar actividades extraescolares dentro del periodo vacacional que formen a los futuros miembros de la iglesia.

Escuela de Formación Musical: Esta escuela tiene la finalidad de formar y educar a los futuros músicos de la iglesia, ya que enseñan nociones básicas y teoría de la música, relacionada con música y alabanzas cristianas, en esta pueden acceder personas que no son miembros de la iglesia.



Integrantes de Escuela de formación musical

3.2.3 CARACTERÍSTICAS FÍSICAS DEL TEMPLO PRESBITERIANO “EL DIVINO SALVADOR”

Los rituales realizados por la iglesia presbiteriana en la cabecera municipal de Xonacatlán se llevan a cabo en el templo “El Divino Salvador”, que está ubicado en la calle Francisco I. Madero número 12, a 50 metros de la presidencia municipal, y a 70 metros del templo Católico Apostólico Romano de la comunidad, en base en el trabajo de campo realizado las características externas del templo son la siguientes: El templo presbiteriano por fuera es de color azul, con una altura aproximada de 15 metros de alto, por 20 metro de ancho y 15 metro de largo, está pintado con líneas color blanco en los bordes de las ventanas, además que estas son de vidrio color oscuro, teniendo dos metros de alto y 2.5 metros de ancho, el templo tiene, dos entradas, una de aproximadamente 4 metros de alto y 5 metros de ancho ubicada de lado sur, y otra de aproximadamente de 2 metros de alto y dos metros de ancho, ubicada del nado norte.

La edificación del templo según las características citadas anteriormente genera una impresión de lugar religioso, ya que el color azul o los colores claros son característicos de los templos protestantes, a continuación se muestra una representación gráfica el templo presbiteriano:



Templo Presbiteriano, Xonacatlán. Méx.

El interior del templo está pintado de color azul con blanco, además que comprende de de dos niveles, en el primer nivel, con una altura aproximada de 5 metros de alto en la parte más alta que es el pulpito y 3 metros de alto en la parte más baja, que es donde se encuentran, sillas con cojines, al fondo se encuentra un pulpito de cristal que tiene grabada por la parte frontal las palabras “Venid a mí”, y en la parte superior dos micrófonos, al fondo del altar tiene instrumentos musicales, tales como un teclado, una batería, dos guitarras, un bajo, y un saxofón, en las esquinas del pulpito existen dos banderas, una de México y otra blanca con azul y una cruz roja en la parte superior , la cual es la bandera de la iglesia presbiteriana de México. En el segundo nivel del templo hay bancas de madera las cuales están dirigidas de frente para con el altar, ya que da una vista panorámica y frontal del pulpito, teniendo un aproximado esta segunda planta de 3 metros de alto por 6 de ancho, la parte más reducida de esta segunda planta tiene un aproximado de 3 metros de ancho por 4 metros de ancho.



Templo Presbiteriano, Xonacatlán, México

Arriba de la segunda planta se encuentra una tercera, la cual se ocupa como salones de las escuelas de formación musical, y la escuela bíblica de verano, estos tienen una medida de 3 metros de alto por 5 de ancho aproximadamente, ya que en un cuarto piso se encuentran un salón, el cual es usado como de uso múltiples, debido a que hay se realizan varias actividades, como la reunión de matrimonios, pláticas a jóvenes, o actividades con los niños de la iglesia.

Los días en que se realizan ceremonias religiosas generales son los días domingos, la primera se realiza a las 6 de la mañana culminando aproximadamente 7:30 u 8:00 de la mañana, la segunda se realiza a las 12:00 de medio día, culminando aproximadamente a las 14:00 hrs. De la tarde y la última a las 18:00 horas, culminando aproximadamente a las 20:00 hrs. Los días miércoles se realizan estudios generales de la biblia a las 18:00 hrs. Culminando aproximadamente a las 19:30 hrs.

3.2.4 ESTRUCTURA RITUAL DEL SISTEMA RELIGIOSO PRESBITERIANO.

Los días domingos que se realizan tres rituales al día, se basan en un tema bíblico específico, y este tema se imparte en los tres rituales, en ocasiones los tres rituales los oficia un mismo sacerdote, o también pueden cambiar dependiendo la organización y el tiempo de los pastores. Las partes organizadas del ritual son las siguientes:

-Preludio (Actitud de oración): Esta se realiza con un acto de oración, la cual es dirigida por un maestro de ceremonia, que es miembro de la iglesia (cabe resaltar que cada domingo le toca a un miembro diferente ser maestro de ceremonia), el acto de oración principalmente se basa en el agradecimiento y la disposición de los miembros para poder realizar el ritual.

-Llamamiento a la adoración (salmo 24): Este consiste en la lectura de un texto bíblico que comúnmente se vincule a la adoración de dios, en ese caso fue el

salmo 24, con la lectura de este texto se realiza aun apertura a los cantos sagrados.

-Himno número 5 “Gloria, Aleluya”: En este espacio se realiza el canto de un himno (cabe resaltar que los miembros tienen un himnario, que es un manual de himnos utilizado desde el siglo XIX, al cual se retiran y se actualizan himnos, conforme transcurre el tiempo), las personas no aplaudían, ya que la mayoría de los himnos son rítmicamente lentos, y las personas solo los cantaban, en cierta medida podríamos mencionar que el canto de himnos es lo que caracteriza a las iglesias históricas a pesar que actualmente también cantan alabanzas modernas.

-Oración de confesión y agradecimiento fraternidad: El acto de oración, es particular, ya que todos inclinan la cabeza y cierran los ojos, el contenido de la oración, consiste en dar gracias, por una semana más de vida y por las bendiciones que las personas tuvieron en el transcurso de la semana, con ello se vincula la vida cotidiana de los miembros de la iglesia y la divinidad.

-Lectura Dominical Numero 52: Durante todos los días del año, la iglesia está obligada a realizar lecturas bíblicas, y cada día les toca leer una parte de la biblia diferente, sin embargo como es domingo, se realiza una lectura dominical especial, el texto bíblico que se debe de leer ya está predeterminado de manera sistemática, ya que a cada semana se le asigna una parte de la biblia y un número, y como fue la última semana del año 2016, fue la semana número 52.

-Canto Congregacional: El canto congregacional consiste en cantos o alabanzas cantadas por toda la iglesia, para ello se colocan proyectores detrás del pulpito para que los miembros puedan cantar los coros y aplaudirlos, a diferencia de los himnos, las alabanzas tiene mayor ritmo, y quien lo toca son los grupos de alabanza, que están conformados por un teclado, un saxofón, una guitarra, un bajo, una batería, y dos o tres coristas, los canso en su mayoría resaltan la grandeza del ser divino, además ponen énfasis en ser hijos de dios, y la salvación que tienen como cristiano.

-Lectura Bíblica: Esta consiste en leer la biblia y es dirigida por el maestro de ceremonias, comúnmente esos son versículos largos, y esto con la finalidad de invitar a la reflexión de los miembros para llevar una vida cotidiana apegada a la moral cristiana.

-Participación Quinteto: Un quinteto es un grupo musical conformado por cinco persona, los cuales cantan coros cristianos, sin embargo no en todas las ceremonias religiosas existe la intervención de un quinteto, solo en ceremonias especiales, durante la presentación del quinteto los miembros permanecen sentados en su lugares.

-Mensaje: Este consiste en la predica que realiza el sacerdote de la iglesia, principalmente inicia con una reflexión bíblica, para posteriormente hablar acerca de la bondad, de la importancia de Dios en la vida de las personas y de la misericordia, las personas en su mano tenían un biblia, y a las que no llevaban, les prestaban una, comúnmente realizan notas en una libreta relacionadas con el sermón en lo que el líder religioso leía la biblia, además el líder religioso realiza preguntas a los miembros relacionadas con la biblia, y las personas lo respondían abiertamente, ya que si alguno se llegaba a equivocar, otras personas miembros, lo auxiliaban, este es un espacio donde interaccionan los miembros y el sacerdote, y donde el discurso del presbiterianismo a través del pastor repercute en las reflexiones de las personas, lo cual permite vincular lo sagrado con lo profano, la cotidianidad con la divinidad y como se pretende que sea una forma de vida cristiana.



Creyentes en ritual presbiteriano

-Oración: al culminar el sermón, el sacerdote realiza una oración enfocada principalmente a que el sermón tenga repercusión en los miembros y lo reflexionen, es decir, se ora para recordar que el discurso perdure en los creyentes y tenga un impacto vivencial.

Canto Congregacional: Este consiste en un canto entonado por todos los miembros de la iglesia, donde se enfocan principalmente en la palabra de Dios y el Mensaje, este es un momento donde se recuerda a Jesucristo y se vincula con el devenir de la iglesia presbiteriana actual, continuación se muestra un canto congregacional Presbiteriano:

¡AL MUNDO PAZ!

¡En el mundo paz, nación Jesús!	Jesús perdón le da
Nación ya Nuestro Rey;	Jesús perdón le da
El corazón ya Tiene luz,	Jesús, Jesús perdón le da.
Y paz súper santa grey,	
Y paz sume santa grey	Al Mundo El gobernará
Y paz, y paz sume santa grey.	Con gracia y con poder;
	A las naciones mostrará
¡En el mundo paz, El Salvador	Su amor y súper poder,
En tierra reinará!	Su amor y súper poder,
Ya sé feliz el pecador,	Su amor, su amor y súper poder.

Tiempo de Gratitud: El tiempo de gratitud se basa en las ofrendas y diezmos, este inicia en una oración por las ofrendas y diezmos realizada por el maestro de ceremonia, posteriormente se entona un himno, que se llama “dadores alegres”, y los diáconos de la iglesia pasan por los lugares con bolsas de tela para que las personas depositen sus ofrendas, algunos miembros depositan en un sobre sus diezmos ya que este no es obligatorio.

-Bendición: Esta es una oración realizada por el sacerdote de la iglesia, que consisten en pedir por bendiciones hacia los miembros, ya que por ultimo de la oración el sacerdote realiza la bendición pastoral, que consiste en bendecir a los miembros de la iglesia.

Al culminar el ritual, el primero en salir por la entrada principal es el sacerdote, para después pararse en la puerta sur, del templo y desde ahí, saludar a todas las

los miembros que salían detrás de él, al salir es donde se refuerzan los vínculos sociales

3.3 RELACIONES SOCIALES DE PARENTESCO Y AMISTAD ENTRE CATÓLICOS Y PRESBITERIANOS

Entre los creyentes católicos y presbiterianos de la comunidad de Xonacatlán ha existido un vínculo de carácter social y filial, que los interconecta, ya sea de manera consciente e inconsciente, debida a que la conexión que vincula a los individuos de ambos sistemas religiosos son en primera instancia por lasos de amistad y de parentesco. En este último aspecto cabe resaltar que las relaciones sociales se presentan en cuestiones matrimoniales, de hijos con padres presbiterianos, con hijos de padres católicos, que según la información obtenida en campo, de la señora Ilse Sofía: “Me comento que ella no tuvo problemas por cuestiones religiosas en lo que era novia del joven católico, ya que también había tenido otras parejas presbiterianas y era la misma dinámica que tenían que con la de un católico”(Entrevista Trabajo de campo, “2016), en este caso aspecto está hablando de su relación sentimental de carácter informal o de noviazgo, pero en el aspecto marital, las familias de ambas partes, no tuvieron problemas por aceptar como miembro a un creyente de un sistema religiosos diferente, debido que durante la relación de noviazgo de ambos jóvenes, estos ya habían asistido a ambos rituales, tanto el católico, como el presbiteriano.

3.3.1 RELACIONES ESCOLARES

Una de las primeras relaciones que se genera entre los individuos de diferentes creencias religiosas en San Francisco Xonacatlán, son las familiares ya sea de manera nuclear o extensa, sin embargo el primer contacto con una diversidad religiosa en Xonacatlán son las de carácter escolar o educativo, ya que comúnmente inician a los 3 años de edad, debido a que es la edad mínima para que los infantes puedan entrar a el preescolar. Dentro de los salones de clases de los estudiantes, existen hijos de creyentes católicos, protestantes presbiterianos, pentecostales, de la luz del mundo, testigos de Jehová, además que los profesores que imparten al nivel básico, también son creyentes de diversos

sistemas religiosos establecidos en Xonacatlán, sin embargo los más numerosos son el presbiteriano, actualmente los profesores identifican a los hijos de creyentes no católico, En Palabras del Señor Abel Roldan:

Yo creo que ya ahora se puede decir que hay maestras de las escuelas primarias, secundarias o prepa que están dentro, y muchas veces me he dado cuenta, que los niños de tercer o segundo año, que se dan cuenta de las festividades como día de muertos, ya no hay tanto como anterior que se les decía vamos a festejar día de muertos y esto, pero ahora ya los niños de la actualidad están más despierto y no tan fácilmente les puedes decir que traiga una calavera o así, ya están identificados por los profesores (Entrevista, 2016).

Los profesores en cierta medida no fuerzan a los niños a realizar actividades que se relacionen con otra religión a la que ellos pertenecen, ya que según la profesora Gioconda Estrada, que imparte a nivel secundaria la materia de historia y es presbiteriana, nos menciona lo siguiente:

La institución educativa no debe de obligar a los niños a realizar actos que se relacionen con la religión porque tú has de saber que la educación en México es Laica, en mi caso que doy la materia de Historia, cuando es día de muertos o semana santa, yo no obligo a los alumnos adornar el salón, o que cooperen para la ofrenda, si ellos lo quieren hacer, lo pueden hacer, pero como profesora trato de no relacionar mi trabajo con la religión. (Entrevista, 2016).

La relación entre alumnos y profesores como ya se mencionó en la cita anterior, se trata que sea lo más objetiva posible, ya que anteriormente aproximadamente hace unos 30 años, nos menciona el señor Eliud Vázquez, miembro presbiteriano que anteriormente si se denominaba de una manera particular a los evangélicos:

Pues a lo mejor en un principio, porque nos decían de apodo, los “Chivange”, pero este nunca le hice caso y ahora creo que nos seguimos hablando, no afectó en nada nuestra relación, principalmente cuando

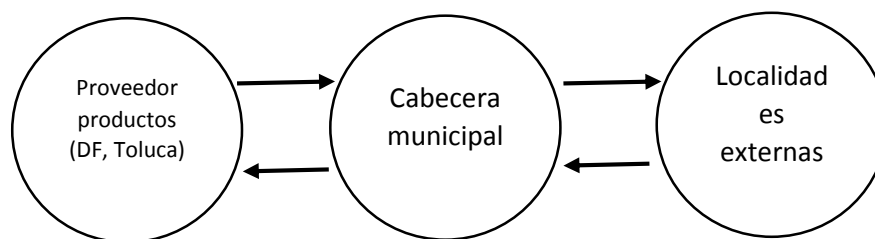
era estudiante de la secundaria, que es cuando uno está en la adolescencia y es cuando uno empieza a tomar su propias decisiones y a ver como es la vida (Entrevista 2016).

Cabe resaltar que el término “Chi vange”, fue particular de San Francisco Xonacatlán, desde la llegada del presbiterianismo hasta aproximadamente 20 años atrás, principalmente por las personas que hablaban otomí, ya que hace referencia el término “Chi” como el énfasis a un objeto, cosa o persona, tal como “Chi tortilla”, “Chi agua”, y el segundo término que es el de “vange”, hace referencia a los creyentes evangélicos, sin embargo ambos términos se han perdido con el tiempo y actualmente en las escuelas solo se denominan como “niños que van al templo”, que son los evangélicos, y “niños que son católicos”, es decir la línea divisoria lingüística de “Chi vange” se ha ido borrando con el tiempo, a la par de la decadencia de la lengua otomí en San Francisco Xonacatlán.

3.3.2 RELACIONES ECONÓMICAS

Las relaciones económicas en San Francisco Xonacatlán, principalmente son relacionadas con el comercio y con la producción de Peluche, es decir del sector secundario y terciario, el requerimiento de personas para poder emplearse en diferentes actividades económicas, propicia que existan relaciones entre diferentes miembros de distintas religiones, siendo el sistema religioso presbiteriano con miembros con una buena economía, según el Sacerdote David Velazquez, con comenta lo siguiente: “Si, en algún sentido, definitivamente sí, porque déjame mencionarte que cuatro personas pertenecientes a esta iglesia, son miembros y son de los potencialmente económicos, de los más fuertes de Xona y están generando empleo. (Entrevista, 2016).

El sacerdote católico hace referencia a que los creyentes presbiterianos se encuentran ampliamente empapados en las actividades económicas del municipio de Xonacatlán, sin embargo en la cabecera municipal es donde se percibe la dinámica económica, ya que ahí es donde se generan los empleos y también donde las personas se relacionan económicamente, la siguiente representación gráfica muestra la actividad económica del municipio.



El diagrama anterior se refiere a el flujo económico existente en Xonacatlán principalmente relacionadas a la interacción social interreligiosa, debido que es un intermediario el en tránsito de productos y materia prima, hacia las localidades del municipio tales como Santa María Zolotepec, San Miguel Mimiapan, Santiago Tejocotillos, y las que están fuera de él, tales como Santa Maria Tlalmimilolpan, San Lorenzo Huitzilapan, Santa Maria Tetitla, Santa Catarina, Santa Ana Mayorazgo.

Los productos y servicios que en La cabecera municipal se ofrecen son provistos por La ciudad de México y la Ciudad de Toluca, donde las personas que producen, y ofertan servicios, tienen que están en constante movilidad, y con ello generan relaciones sociales externas que influyen en el aspecto religioso, tal es el caso de la llegada del protestantismo a Xonacatlán en los años 30's, según el señor Saúl Peña:

La señora de los Ruiz que vivía ahí, se casa con José Carlos de Chimalpa, y se van a vivir a México porque eran comerciantes, y viven cerca de la Iglesia Presbiteriana de Argentina, la del Divino Salvador, y se dan cuenta que cantaban y predicaban lo mismo que antes cantaban y se meten, y se convierten en adeptos, y muy preocupados por regresar a Xona, pero eran de Billete, regresaron con dinero y se trajeron un estudiante que venga e implante la misión, porque eran de dinero, vinieron y se estableció en Chimalpa y aquí en Xona pero donde prendió más fue aquí en Xona (Entrevista, 2016).

Con ello se muestra que en el siglo XX el dinamismo económico generó un dinamismo y pluralismo religioso, el cual persiste hoy en día en las relaciones sociales de la cabecera municipal, según la señora Karina Corona:

Anteriormente yo tenía unos patrones que eran del Templo, como trabajaba de empleada en una zapatería, pues ellos muchas veces me hablaban de Dios y me decían cosas que habla la biblia, era bonito, porque muchas veces te daban palabras de aliento y te gustaba lo que viene en la biblia, pero no por eso me cambie de religión, ahora sí, yo digo, con que busquemos de Dios, todo está bien (Entrevista 2016).

En San Francisco Xonacatlán, el vínculo entre empleado y jefe, propician espacios de convivencia e interacción laboral de individuos de diversos sistemas religiosos, ya que personas creyentes católicos también generan dinamismo económico, siendo varias personas dueñas de fábricas palucheras, donde los trabajadores son contratados sin distinción de religión, y tienen el mismo trato que cualquier trabajador.

3.3.3 RELACIONES POLÍTICAS

Uno de los vínculos más estrechos es el de la política, entre presbiterianos y católicos, ya que esta ha fungido como intermediaria desde la llegada del grupo presbiteriano a Xonacatlán y en los años posteriores a su establecimiento, ya que el presbiterianismo en los años, 50s, 60s y 70s, tenían una forma particular de ejercer el poder en la localidad, veamos que nos comenta el Señor Saúl Peña, referente a la política en Xonacatlán durante esas décadas:

Anteriormente sólo tenía esas dos fracciones religiosas, que eran los católicos y presbiterianos, tú vas hoy, yo voy mañana, yo voy pasado. Claro, en aquella época como solo había un partido y dos religiones, por eso se pusieron de acuerdo, si vas tú, y después tú, y los mismos partidos políticos estaba consciente de que esta vez tenía que colocar un católico, y dentro de tres años a un presbiteriano y así se iba (Entrevista, 2016).

Los sistemas religiosos católico y presbiteriano tuvieron una lucha de poder en San Francisco Xonacatlán en el siglo XX, considerando que existía un partido oficial que tenía el control político, le convenía tener apaciguada a la población por medio de la pacificación religiosa y apoyando la diversidad, esto aprovecharon ambos sistemas religiosos y postulaban ambos un candidato que tuviera afinidad religiosa con un sistema y posteriormente, en el próximo trienio con la afinidad del sistema religioso contrario, y esto en cierta medida permitió un desarrollo de obras públicas en Xonacatlán durante los 50's y 60's, en palabras del señor, Saúl Peña Lechuga:

Porque Xonacatlán creció mucho de los 40 a los 70, ¿porque políticamente, porque estos tres años le toca gobernar a un presbiteriano, ¿qué vas hacer?, los siguientes años a un católico, ¿Qué vas hacer?, y así se rolaban, por ejemplo cuando se hizo la primería fue un presbiteriano, y la siguiente administración, fue un católico, ¿qué hizo?, pues todo el centro lo que es el jardín con el quiosco (Entrevista, 2016)

Las obras públicas mencionadas por el señor Saúl Peña ciertas, sin embargo, otro tipos de obras que fueron impulsadas con un ideal de competencia religiosa y política, fueron, la creación de la escuela secundaria, "Gustavo A. Vicencio", La escuela preparatoria Oficial "número 3", el kínder "Federico Froebel", remodelación de la entrada principal de Xonacatlán, pavimentación y alumbrado público de algunas calles aledañas al centro. Al pasar el tiempo en los años 70s ese tipo de competencia política y religiosa se fue diluyendo, con la penetración de grupos no católicos, de otra denominación, tales como los pentecostales y los adventistas del séptimo día, que propiciaron una pérdida de fuerza política para el grupo presbiteriano, además de la creación y diversificación de partidos políticos en la nación, sin embargo, a pesar de la diversidad religiosa no católica y católica en Xonacatlán, hasta nuestros días existe una influencia religiosa en la política de Xonacatlán, ya que el señor Armando Monroy, que es creyente católicos, nos menciona lo siguiente:

Claro que influye, hijo, nada más acuérdate de hace 2 años que Serafin, pintó toda la fachada de la iglesia, y le puso luces al campanario, yo estuve en la misa que él fue, estuvo toda la misa y al terminar platicó con el padre y con los creyentes diciéndoles que apoyaba a la iglesia como buen católico, pero merito eso fue en la campaña, y ahora ni se para por la iglesia.

Con la cita anterior se hace referencia un candidato a presidente municipal del año 2012, el cual en campaña política, apoyó al grupo religioso católico, lo cual indica que hoy en día se hace presente la negociación religiosa entre los partidos políticos y el sistema religioso católico en Xonacatlán, sin embargo ese tipo de negociaciones también se llevan a cabo en el sistema religioso presbiteriano de Xonacatlán, ya que en palabras del creyente presbiteriano Omar Rosales, nos menciona los siguiente:

Hemos platicado varias veces con el presidente municipal actual y hay una apertura impresionante y un respeto, muy importante, y lo trajimos aquí le explicamos, tenemos nuestros documentos, van ahorita de la mano de nuestros manuales, les dijimos como estamos organizados cuales nuestra misión, visión, y textual mente lo expresó, dice, mis respetos... estuvo con nosotros el quince de septiembre en el grito y precisamente ese día fue el motivo de la primera visita, estuvo con nosotros en una actividad evangelista que se llama festival de la familia (Entrevista, 2016).

Las actividades de las cuales el señor Omar Rosales hace referencia son las del 15 de septiembre, debido al nacionalismo existente en la iglesia presbiteriana de Xonacatlán, ejemplo de ello es que la bandera mexicana se encuentra en el altar del templo, junto a la bandera presbiteriana, además que esta fecha es representativa, debido a que se celebra la autonomía e independencia, algo representativo en la iglesia presbiteriana, por ello, cada año, se realiza un evento patriótico con bailes folclóricos, comida mexicana y convivio entre los creyentes presbiterianos y por ultimo invitan al presidente municipal para que den el grito de

independencia, y en la semana de la familia se le invita para hablar sobre temas de moral familiar y ambos eventos son totalmente públicos. Sin embargo algo característico que existe en el sistema religioso presbiteriano en relación con la política, es la presentación formal de los líderes presbiterianos frente a la política de Xonacatlán, veamos que nos menciona el anciano de la iglesia, Saúl Peña:

Nosotros con cualquier presidente municipal no solo con este, si no con todos los que han pasado, nosotros vamos, después de que toman posesión unos dos o tres meses, vamos y nos presentamos formalmente porque somos una asociación religiosa con reconocimiento, para que se nos tome en cuenta porque somos parte de la sociedad y nosotros estamos para apoyar pero también para que se nos apoye, no podemos estar fuera de la jugada, entonces nos acercamos y si es de buena voluntad del ayuntamiento hemos tenido buenas relaciones desde que yo recuerdo, si casi el 40 y el 50% de presidentes municipales han sido de esta religión ha existido.(Entrevista 2016).

El sistema religioso presbiteriano con cada presidente procura tener una relación estrecha y de reciprocidad, ya que ellos se consideran como una fuerza política aun existente en el municipio, a pesar de la existencia de otros grupos protestantes.



Presidente municipal de Xonacatlán dando grito de independencia en auditorio presbiteriano



Visita de presidente municipal de Xonacatlán a Iglesia presbiteriana

3.3.4 RELACIONES DE PARENTESCO INTERRELIGIOSO

Las relaciones de parentesco, específicamente de carácter marital, consanguinidad y afinidad en san Francisco Xonacatlán hacen referencia a que el centro de estas sea el vínculo entre dos personas, cuyas creencias religiosas son distintas, tal es el caso de los creyentes y presbiterianos y católicos, en diversas situaciones llega a existir una situación de conflicto por el sistema religioso al que pertenece cada individuo del núcleo familiar. Los tipos de parentesco interreligioso existentes en San Francisco Xonacatlán, son los siguientes:

Marital: En este tipo de parentesco se genera inicialmente con el noviazgo, el cual por medio de las diferentes instituciones sociales como la educación, economía o política se genera. En el ámbito marital no se genera un desacuerdo religioso, ya que según un miembro del sistema religioso presbiteriano, que prefirió omitir su nombre:

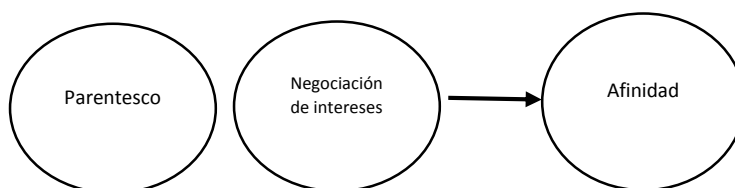
Hoy en día él es católico, y como le he dicho a él, yo te quiero a ti por lo que eres, no porque seas católico o de otra religión, pero él no va casi a misa, solo de vez en cuando, lo que si es que lo he llevado al templo y siempre ha accedido, porque de principio me decía que se sentía raro porque nunca había entrado al templo, pero ahora me acompaña a las pláticas de matrimonio o a los cultos generales (Entrevista, 2016).

Actualmente no existe como tal un conflicto entre en el aspecto marital interreligioso desde los creyentes católicos, debido a que no todos conocen como tal las diversas denominaciones protestantes, y generalizan a los protestantes como evangélicos, sin embargo veamos lo que otra creyente católica nos menciona sobre las relaciones maritales y la interreligiosidad:

Pues el papá de mi hija pero ya no es allegado a mí...pues fue mi pareja, pero nunca tuvimos problemas por la religión, él me decía si quieres nos cambiamos a tu religión, ni con su familia, porque ellos se consideraban del templo azul pero no iban, en la actualidad desconozco si, aun van a esa religión o ya no, los únicos que iban ahí eran los

papas de mi expareja, pero nunca me dijeron nada, de hecho todas mis ex concuñas eran igual de mi religión entonces no hubo choque religioso alguno (entrevista a Yelím Hernández, 2016).

Podemos constatar que los creyentes presbiterianos generan una negociación de intereses para con su pareja católica, ya que se está dispuesto a cambiar de religión sin ningún problema, y en el aspecto de afinidad sucede algo parecido, ya que la madre del joven presbiteriano, tampoco tenía problema porque sus nueras fueran creyentes católicas, existiendo de esa manera un límite en la negociación de intereses, ya que dentro del parentesco marital se genera la negociación y esta determina el tipo de interacción y negociación con las relaciones de afinidad, el siguiente cuadro representa de manera gráfica, como el parentesco determina la negociación de intereses en la afinidad.



Otro ejemplo donde se menciona que la negociación de intereses determina la afinidad en san Francisco Xonacatlán, es la entrevista que se realizó a un creyente presbiteriano de 66 años, quien quiso omitir su nombre por cuestiones personales, él nos menciona lo siguiente:

Pues sí, un familiar, se puede decir, pues yo quede viudo y anteriormente mi esposa era evangélica, pero últimamente me he juntado con una persona católica, ósea un conyugue desigual...Pues no tenemos problemas por religión, porque es reciente mi relación con mi pareja, pero con respecto, yo he visto que la esposa de mis hermanos son católicas de más años y ellos las respetan si no quieren ir al templo y ellas también si no quiere creer en los santos. (Entrevista, 2016).

La relación que existe entre el parentesco de los hermanos del señor entrevistado con sus parejas es lo que determina, la negociación de intereses de afinidad de la persona entrevistada con su cuñado, ya que si esta fuera una relación de conflicto con sus hermano, también sería de conflicto con sus cuñadas, luego entonces podríamos añadir, que las negociaciones de intereses maritales son proporcionales a las de afinidad.

3.3.4.1 RELACIONES CONSANGUÍNEAS Y CONVERSION RELIGIOSA

El tipo de parentesco consanguíneo se basa en el vínculo entre dos o más individuos que están unidos por una relación de sangre, es decir que tienen un tronco familiar en común, principalmente retomo el grupo consanguíneo a la familia nuclear y extensa no incluyendo a la afinidad (familia política). En San Francisco Xonacatlán existen diversas situaciones y formas de negociación interreligiosa, una de las primeras que se imparten desde la infancia es la relación padre-hijo, ya que esta es por medio de la cual se endoculturizan los sistemas de creencias a los infantes, es decir, se transmiten las normas de comportamiento colectivas de un sistema religioso, en las palabras del señor Abel Roldan, que es anciano de la iglesia presbiteriana de Xonacatlán, nos menciona lo siguiente:

Mira hay un pasaje de la biblia que dice “instruye al niño en su camino y cuando fuere viejo no se apartara de ella, créeme que cuando tu instruyes a tu hijo en estos caminos, el cuándo sea joven, aunque este fuera de la iglesia él va regresar, pero si no lo instruiste bien y desde pequeño le soltaste las riendas pues obviamente no. (Entrevista, 2016)

El primer contacto que los infantes tienen con la iglesia presbiteriana en Xonacatlán es por medio de sus padres, debido a que ellos los llevan a las reuniones religiosas, a las escuelas dominicales, a las escuelas bíblicas de vacaciones o a los diferentes cursos que se imparten a infantes, sin embargo, también los presbiterianos conciben la religión como un patrimonio espiritual, que se les hereda a los infantes, por ello el sacerdote presbiteriano David Velázquez nos menciona lo siguiente al preguntarle si el trato sería diferente si tuviera un hijo católico:

Si el trato seguiría igual eso definitivamente, pero hay entra lo de nuestra fe y la responsabilidad que a nuestros hijos los instruimos desde pequeños, lo que yo no tuve en la religión católica es lo que estoy tratando de dar a mis hijos para que no estén como yo, con incertidumbre o buscando y dudando, entonces el trato definitivamente no cambiaría. (Entrevista, 2017)

La religión presbiteriana la conciben como un patrimonio que se debe de heredar y transmitir, no solo quedarse estática en el momento, la relación padre e hijo es una vinculo sanguíneo pero también cultural, ya que si un hijo cambia de sistema religiosa también cambia la relación con él, y en esta caso ya se incluiría la relación consanguínea con otros miembros de su familia, ya sean primos, tíos, hermanos, y esto en base a lo que nos comentó el sacerdote presbiteriano David Velázquez, que los miembros de la iglesia presbiteriana de Xonacatlán, si cambiaban la forma de interacción con los familiares católicos de los recién convertidos.

Definitivamente sí, eso es una realidad, es algo palpable y definitivo que cuando alguien se convierte al evangelio, son los que está profesando la verdadera fe y la verdadera doctrina que estamos proclamando como presbiterianos, siempre va a tener ese conflicto (Entrevista, 2016).

El sacerdote presbiteriano hace referencia a conflicto, no de manera violenta, si no al alejamiento existente por el cambio de denominación religiosa de algunos familiares consanguíneos católicos, y esto nos los menciona también un creyente evangélico presbiteriano, que decidió omitir su nombre:

No, de que no, pues no hay ningún problema, ósea que siempre nos hemos respetado como tal, como personas pero si hay una separación por medio de la religión, por ejemplo en este caso dicen que todas las religiones evangélicas, somos hermanos aleluyas” (Entrevista, 2016).

Podemos mencionar que existe un respeto interreligioso pero si existe una línea de separación y de limitación que no se cruza, que es el tema de religión, es decir

se intenta evadir el tema para no estar en conflicto, eso nos lo menciona la señora Maritza Ortiz, que es creyente católica de nacimiento: “Pues yo siento que la relación con ellos es buena porque la verdad que nunca, a pesar de que son de otra religión nunca tocamos el tema de la religión” (Entrevista, 2016).

Una de las características principales que existen en las relaciones de parentesco consanguíneas es la individualidad, ya que los familiares católicos de un converso al presbiterianismo no intentan reconvenirlo al catolicismo, veamos lo que nos menciona la creyente católica Paula Pliego:

Pues eso, si ya son adultos, y si cambian de religión, uno ya no puede hacer nada, cada quien cree en lo que quiera, se les enseñó la católica, pero si no quiere, pues allá ellos, yo los trataría igual, siempre y cuando escuchen de la palabra de Dios, no hay ningún problema. (Entrevista, 2016)

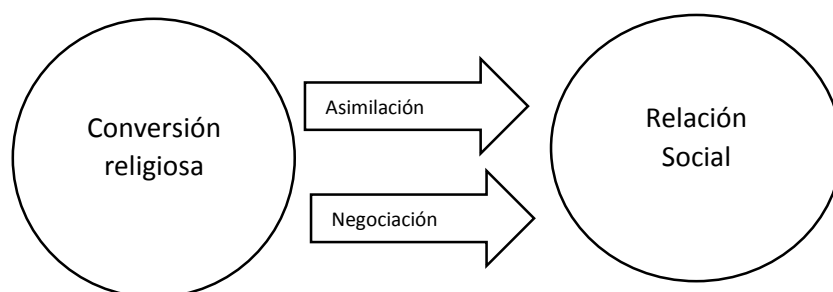
Los creyentes católicos no tienen muchos problemas por la conversión de uno de sus familiares consanguíneos al presbiterianismo, sin embargo en el caso de los creyentes presbiterianos, si tratan por medio del dialogo tratar de que el familiar consanguíneo regrese al sistema religioso presbiteriano, mas no lo obligan, esto según la señoras Juana Hernández, Creyente Presbiteriana e Ilse Roldan

Si, si es presbiteriano pues platicaría con él, pero la decisión está en cada quien, no puedo imponer algo.”(Ilse Romero, Entrevista, Trabajo de Campo 2016) “Bueno yo le explicaría o le haría ver su error, pero la decisión es de cada quien, tampoco la discriminaría, si, no llevaría una vida en paz con él. (Entrevista a Juana Hernández, 2016)

Como podemos observar la interacción social entre los presbiterianos y católicos de Xonacatlán, en el aspecto del parentesco consanguíneo se modifican siendo un proceso de asimilación y aceptación por ambas partes religiosas lo cual es un periodo temporal de alejamiento entre familiares. Según el Pastor Presbiteriano Abner Varela, nos menciona:

No, si es temporal, porque cuando uno entiende caramente su fe y sobretodo refleja lo que cree yo creo que trae cambios positivos, por ejemplo si antes tomaba, fumaba, y tenía una vida desordenada, y la familia ve que en la iglesia encontró un cambio pues la familia, acepta hasta cierto punto, lo que él ha hecho y el cambio que él ha tenido (Entrevista, 2016).

El proceso de asimilación es un proceso de negociación, que es temporal y dependiendo de las acciones del individuo converso, determina la forma de interacción social entre los familiares consanguíneos, el siguiente cuadro explica de manera gráfica como se generan las relaciones sociales consanguíneas, a partir de la interreligiosidad entre Creyentes Presbiterianos y católicos en Xonacatlán:



Las relaciones de parentesco consanguíneo en San Francisco Xonacatlán, siguen jugando un papel importante, más no determinante, en el aspecto religioso, ya que se relacionan con otras como la política y la economía, generando de esta manera una negociación religiosa entre creyentes católicos y presbiterianos dentro de un contexto sistémico, el cual se abordará en el siguiente capítulo.

LA RELIGIÓN EN XONACATLÁN, UNA REFLEXIÓN DESDE UN ENFOQUE HERMENEUTICO

4.1 FUNCIÓN SOCIAL DE LA RELIGIÓN EN XONACATLÁN.

San Francisco Xonacatlán, una comunidad donde la diversidad religiosa juega un papel importante, en la vida cotidiana de las personas, debido a la constante interacción de los sistemas religiosos más grandes y con más trayectoria en la comunidad que son el Católico y Presbiterano.

Las religiones en San Francisco Xonacatlán a lo largo del tiempo se han ido modificando y reconfigurándose para una mejor experiencia interpretativa de los creyentes, y no creyentes, sin embargo, no se ha dejado a un lado su esencia, que Durkheim destaca en su definición de religión:

Un sistema solidario de creencias y de prácticas relativas a las cosas sacras, es decir separadas, prohibidas, creencias y prácticas que unen en una misma comunidad moral denominada iglesia a todos los que adhieren a ellas (Durkheim 2001,61)

La diversidad religiosa en Xonacatlán nos indica que la población ha mantenido los elementos característicos de una religión, en un espacio donde históricamente el sistema religioso católico y presbiteriano han sido los que tienen una mayor influencia en la vida religiosa de la población, sin embargo una particularidad de los sistemas religiosos en Xonacatlán es que en su mayoría tiene un base Cristiana, luego entonces podríamos mencionar que una base moral parecida, interpretada de una manera similar, por creyentes de las denominaciones cristianas, excepto los testigos de Jehová, por ello varios creyentes tanto católicos como presbiterianos consideran que este es el sistema religioso que más se aleja de sus creencias, veamos lo que nos menciona el creyente presbiteriano, Levy Rayón: “Pues siempre he estado en contra de los Testigos de Jehová, yo creo que es un grupo que dicen que tienen bases bíblicas pero creo que nos la tiene, y creo que es el grupo con el que no compaginaría”(Entrevista, 2016), Podemos observar que el aspecto cristiano juega un papel importante al momento de interpretar, en

las personas dentro de Xonacatlán, debido, a que, lo no cristiano, es considerado como diferente, sin embargo el hablar de situaciones y creencias a fines entre sistemas religiosos no siempre conlleva a la clásica función de la religión que se considera en teorías como el Estructural funcionalismo, la cual es:

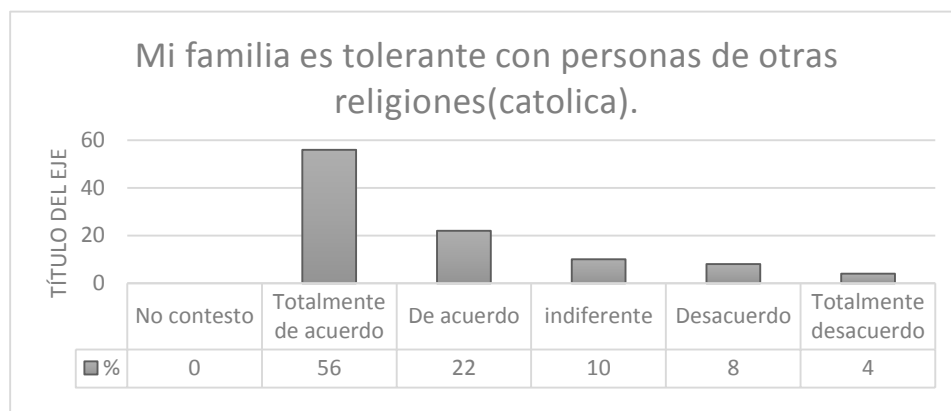
La religión surge a partir de unos condicionamientos sociales y que en definitiva, no es algo que pueda decirse que surge como respuesta del ser humano a una auténtica realidad trascendente, sino que es meramente un elemento de la estructura social que cumple una función de integración (Beleña 2007:76).

La religión en una situación de diversidad de credos, no siempre tiene una función únicamente integradora, ya que también es válido mencionar que tiene una función desintegradora, a la par con la primera, lo cual se manifiesta en un espacio donde el término “religión” tiene más peso que el término “Denominación”. Veamos que nos menciona el sacerdote católico de San Francisco Xonacatlán, cabe resaltar que él es originario de dicha comunidad:

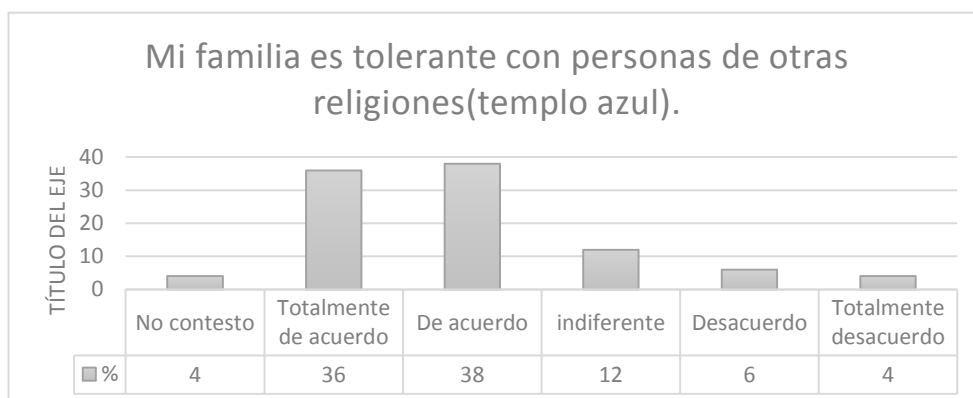
Como persona, todas las personas merecen mi respeto y aceptación, pero aceptar a la persona no significa estoy de acuerdo con esa diferencia religiosa, entonces tengo familiares, alguien que se casó con una persona de mi familia que es de ahí y digo como persona mis respetos y aprecio. En muchos detalles es igual yo he insistido en muchos detalles pero cada quien es libre, y cada quien va a dar cuentas a Dios (Entrevista, 2016).

El sacerdote hace referencia a una aceptación, sin embargo de manera implícita dentro de su discurso, se refiere a una tolerancia interreligiosa, es decir, tolera que un familiar suyo sea presbiteriano, mas no acepta la decisión de la persona por formar parte de esa religión, sin embargo veamos, lo que nos menciona un sacerdote presbiteriano respeto a la tolerancia religiosa en Xonacatlán: “Yo respeto a todas las iglesias, y yo creo que debe de haber un respeto mutuo entre todos, muy independientemente de que si son de mi agrado o no son de mi agrado, yo creo que parte de lo que se profesa en la fe es eso, ser tolerantes, ser

respetuoso y amarlos ante cualquier circunstancia, entonces no creo yo marcado ese punto”(Varela Abner, entrevista, 2016). Como se puede observar en ambas entrevista existe un respeto dentro del ámbito religioso aunado a una tolerancia religiosa, sin embargo, veamos veamos lo qué nos arrojaron los cuestionarios respecto a la tolerancia interreligiosa entre católicos y presbiterianos en Xonacatlán.



Dentro del ámbito Presbiteriano, un 56% del total de los cuestionarios, aplicados a el grupo presbiteriano, mencionaron que dentro de su familia existe tolerancia religiosa con personas católicas, y un 4% mencionaron que no son tolerantes, lo cual se puede traducir, a que dentro del sistema religioso presbiteriano existe la tolerancia respecto a los católicos y sus actividades dentro de San Francisco Xonacatlán, sin embargo en el caso de los católicos la respuesta más alta fue que están de acuerdo que dentro de las unidades domésticas se tolera la diversidad religiosa, veamos la siguiente gráfica que arrojó los datos de los cuestionarios aplicados:



Con los datos arrojados, en entrevistas y cuestionarios podemos deducir que en San Francisco Xonacatlán, la religión también no tiene exclusivamente la función de integrar o cohesionar colectivamente a la población debido a la diversidad de sistemas religiosos existentes dentro de un mismo espacio, sin embargo la religión dentro del municipio también tiene la finalidad de abrir la apertura a una diversidad, basada en la tolerancia, mas no en la aceptación, tal es el caso de los grupos, no cristianos, sin embargo la diversidad económica, política, y social, se deben a la constante relación que se tiene con la ciudad de México y la ciudad de Toluca, ya que las relaciones económicas en cierta medida determinaron la penetración del sistema religioso presbiteriano en la comunidad, veamos que nos menciona el cronista de la iglesia presbiteriana de Xonacatlán:

Porque todos iban al centro para hacer el comercio que hasta la fecha se hace, entonces antes se iban un día antes y ahí los recibían y eran presbiterianos...y se convierten en adeptos, y muy preocupados por regresar a Xona, pero eran de Billete, regresaron con dinero y se trajeron un estudiante que venga e implante la misión (Peña Saúl, Entrevista, 2016).

Los circuitos económicos que actualmente se utilizan por medio del comercio permitieron la diversidad religiosa generando que la religión en Xonacatlán, tenga una función más allá que cohesionadora y descohesionadora, ya que también permitió la entrada de diversos grupos protestantes y no protestantes, teniendo como consecuencia un espacio en el que se puede profesar religiones alternas a la católica sin ser señalado o discriminado socialmente, siempre y cuando las religiones contengan una base cristiana, según el anciano de la iglesia presbiteriana Eliud Vazquez:

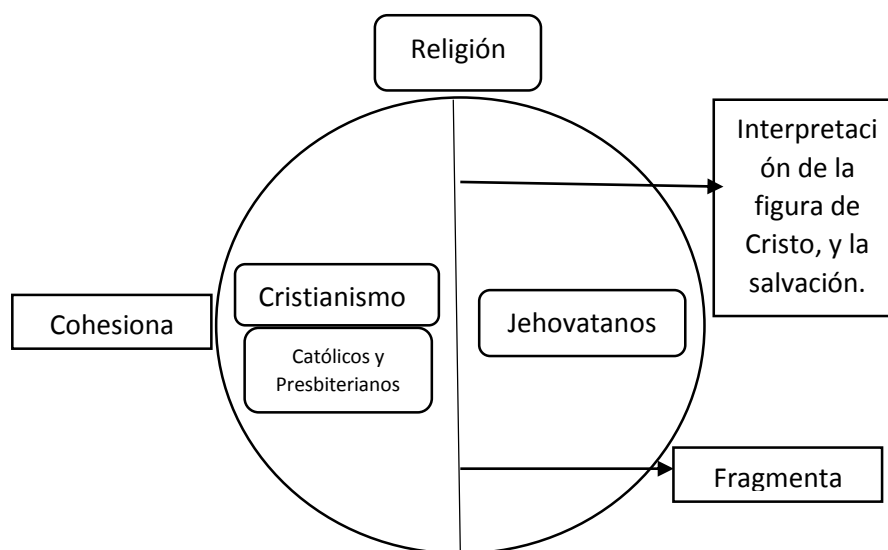
Bueno pues en la actualidad se trata más que nada de perder o de cambiar la idea fundamental del verdadero cristianismo...he platicado con algunos testigos de Jehová y ellos dicen que hay un cierto número

de que son salvos y que entraran al reino de los cielos y eso para mí es mentira (Entrevista, 2016).

La manera en que se interpreta la biblia, además de la doctrina, es una línea que divide al cristianismo y a Jehovatanos en Xonacatlán, ya que los presbiterianos, como ya se revisó en el capítulo III, un elemento que los caracteriza es, la salvación por medio de la fe para todos los humanos, sin importar cifras, sin embargo, los Jehovatanos, basan su doctrina(milenarista) en la divulgación de la salvación, para evitar un fuego eterno y catástrofes, siendo un número exacto de personas quienes se van a salvar.

Un segundo punto característico de Jehovatanos, es que, la base principal es Jehová como la máxima figura sagrada, y Cristo en un segundo término como un hombre ejemplar, y profano a la vez, genera distancia entre el grupo de los Testigos de Jehová y el grupo católico y protestante en Xonacatlán, veamos lo que nos menciona, la creyente católica,. “Pues siempre he estado en contra de los Testigos de Jehová, yo creo que es un grupo que dicen que tienen bases bíblicas pero creo que no las tiene, principalmente porque no creen en Cristo como su salvador y redentor de pecados” (Pilar Salguero, Entrevista, 2016). Como se observa en la cita, la distancia entre el cristianismo y los Jehovatanos, es debido a la diferente manera de interpretar a Cristo, ya que la base del cristianísimo, en denominación católica o presbiteriana, es la misma, debido a que es interpretado como el hijo de Dios, es decir un ser sagrado, con cualidades profanas, sin embargo en el aspecto Jehovatano, se interpreta a Cristo como una figura humana con un comportamiento ejemplar para los hombres, es decir un ser profano con buenas acciones. lo cual es un fenómeno descohesionador porque fragmenta la religión, pero a su vez, cohesiona a los grupos cristianos generando un sentido de pertenencia con la figura sagrada de Cristo y también de identidad entre estos grupos, luego entonces podríamos hacer una analogía de la función de la religión con los muros de una casa, los cuales permiten que la casa este unida y persista, pero a su vez genera división entre la misma casa, separando espacios, sin embargo esto último se logra percibir si se analiza la vida cotidiana y las

experiencias de las personas, por ello en el ámbito religioso en Xonacatlán se debe profundizar para poder observar que la religión no solo genera cohesión, si no, también fragmenta, A continuación se muestra un diagrama, referente a la función integradora y desintegradora de la religión, en Xonacatlán.



En el diagrama anterior se puede mostrar un círculo representando a la religión la tolerancia religiosa en Xonacatlán, de lado izquierdo se muestra al cristianismo, representado por católicos y presbiterianos, ya que son los grupos que estamos estudiando, del lado derecho se muestra el grupo Jehovatanos, por ultimo una línea cruza por en medio del círculo, la cual representa la fragmentación religiosa, debido a la interpretación de la figura de Cristo y la salvación, entre católicos y Jehovatanos, sin embargo fuera del círculo del lado izquierdo se muestra, como la línea divisora de interpretación de Cristo, integra a los grupos cristianos. Sin embargo este fenómeno es temporal ya que la existencia de un grupo diferente al cristianismo es percibido como el “diferente”, pero eso no determina que siempre así sea, debido a que los fenómenos sociales e interpretaciones obedecen a un tiempo y espacio, ya que otro grupo diferente podrá aparecer en un futuro, que genere las condiciones para que los grupos religiosos establecidos en Xonacatlán, ya sean Cristianos y Jehovatanos se cohesionen y/o integren, y al mismo tiempo produzca una desintegración religiosa, con otro grupo diferente a ellos.

4.2 ANÁLISIS COMPARATIVO, RITUAL Y SACRAMENTAL, ENTRE EL SISTEMA RELIGIOSO CATÓLICO Y EL PRESBITERIANO

Los sistemas religiosos católico y presbiteriano en San Francisco Xonacatlán está lleno de características particulares, que diferencian de otros sistemas religiosos de la comunidad, tanto en el aspecto litúrgico del ritual, hasta el aspecto sacramental, dentro de las similitudes y diferencias de ambos sistemas religiosos, se puede encontrar aspectos que puedan darnos una mejor perspectiva de la interpretación que los creyentes tienen de sí mismos y de otros sistemas religiosos con los que comparten características en común y diferencias marcadas.

El aspecto ritual es parte de la base de un sistema religioso, el cual influye en el comportamiento social de los creyentes y esto repercute en la dinámica social de una colectividad, tal es el caso del ritual católico y presbiteriano de San Francisco Xonacatlán donde una de las diferencias entre ambos sistemas religiosos es la participación de los creyentes dentro del ritual, ya que en el caso de los creyentes católicos, veamos lo que nos menciona, el creyente católico, Antonio Moreno, referente a la participación religiosa del creyente católico en el ritual:

“Pues me considero católico por asistir a misa, aunque no he ido últimamente, porque la verdad, pues luego tengo ocupaciones...luego vamos a misa con mi hijo, pero se aburre mucho y a veces me tengo que salir antes de que termine, porque se pone a llorar” (Entrevista, 2016)

Con la entrevista anterior podemos mencionar que el creyente católico permanece de manera pasiva dentro del proceso litúrgico, aunque dentro de su discurso no menciona literalmente su pasividad en el ritual, implícitamente se refiere a él justificándose con ocupaciones para no asistir al ritual, y con su salida del mismo por la inquietud de su hijo pequeño, sin embargo solo algunos escogidos por el sacerdote pueden participar y es el grupo de liturgia, ministros de comunión, y los grupos de alabanza, los cuales fungen como apoyo al ritual, teniendo un papel secundario, sin embargo dentro del sistema religioso presbiteriano, existe un calendario organizado por la iglesia para que los miembros registrados puedan

fungir como maestros de ceremonia dentro del ritual, además que los miembros que fungen dentro del eje de adoración y los diáconos tienen un papel representativo debido a su constante intervención en el ritual presbiteriano, veamos lo que nos menciona el creyente presbiteriano, Isaí Pineda:

“Mira, a cada quien le toca una vez o dos veces al año, ser el responsable del culto, aunque no es obligatorio, pero se tiene que hacer, aunque casi nadie rechaza participar, porque sabes que es una obligación como miembro del templo, es una cuestión de responsabilidad y madurez” (entrevista, 2016).

La entrevista anterior hace referencia, a que una o dos veces al año a cada miembro presbiteriano, tiene la obligación de dirigir el ritual, el cual consiste en ser un maestro de ceremonia, es decir, dar la bienvenida, dar la introducción al ritual, apoyar con lecturas bíblicas y dar los avisos finales, el origen de este tipo de participación congregacional en el presbiterianismo se debe a la ideología democrática que persiste dentro de este sistema religioso, en palabras del creyente Abel Roldan: “Porque he recibido a Cristo como mi salvador y creo yo que esta religión pues tiene su base que es la democracia y creo que eso es esencial de los creyente y los líderes y cosas no se dan por dedazo si no por, democracia en esta iglesia” (entrevista, 2016), el discurso democrático de las iglesias presbiterianas en Europa del siglo XVI Roynston, (1960) ha persistido y los creyentes actuales en San Francisco Xonacatlán la retoman como un sistema de participación de creyentes dentro de los rituales, además como sentido de pertenencia con sus creencias y sus dinámicas eclesiales, sin embargo dentro de la iglesia católica de Xonacatlán la participación de creyentes en el ritual se percibe de una manera secundaria, donde el sacerdote tiene el protagonismo del discurso y el ritual religioso, que en contenido no difiere del presbiteriano, ya que según Poupard, (1997) el discurso que se emplea en ambos sistemas religiosos es similar, debido a la misma base cristiana existente entre ambos sistemas, ya que a diferencia de otros grupos protestantes establecidos en Xonacatlán, los presbiterianos tienen una relación histórica directa con la iglesia católica, debido a

la reforma protestante de Martin Lutero y Juan Calvino en el siglo XVI, la cual ha persistido, debido a que el catolicismo, dio origen a la reforma, y las iglesias protestantes Históricas según Pierre, (1997), han tenido una matriz cristiana que es el catolicismo, la cual ha permitido que a través del tiempo sufran modificaciones, mas no, se ha transformado totalmente el orden litúrgico, veamos que comenta un ex creyente católico converso al presbiterianismo en Xonacatlán:

porque aquí también se da la comunión si te das cuenta, porque bueno en la parte ritual sigue siendo la misma en la católica, pentecostés y presbiteriana, la toma de la santa cena es la misma a la toma de la comunión en católica, Dios instituyó solo dos cosas y es el bautismo, si eres bautista es por inmersión, o si no solo te avientan agua, y también los sacramentos que es la santa cena, y dice mi sangre y mi cuerpo, y es precisamente lo que hacen tanto los católicos (Saúl Peña, entrevista, 2016).

Como se puede observar la interpretación realizada por un creyente presbiteriano es considerar de similar la parte ritual tanto católica como presbiteriana, solo se cambia de nombre, ya que, lo que es interpretado por los presbiterianos como la “santa cena”, la cual consiste en ingerir panecillos de harina, con un sorbo de jugo de uva, este se realiza el primer domingo de cada mes, según el (manual presbiteriano, 2010, 13) se realiza este acto con dos objetivos principales, los cuales son, “para representar a Cristo y a sus beneficios y para confirmar nuestra participación en él, y también para establecer una distinción visible entre aquellos que pertenecen a la iglesia y el resto del mundo”, ahora veamos qué es lo que nos mencionó en sacerdote católico (Manuel Jimenez, entrevista, 2017) referente a la comunión, es considerado por los católicos como la eucaristía, “Es tomar el cuerpo y la sangre de Cristo, un devoto lo puede hacer si no ha cometido pecados mortales, o si se confesó y pidió perdón de corazón, por eso el nombre de comunión, para estar en comunión con Dios”, como se puede observar, en ambas interpretaciones, la finalidad de un sacramento como la comunión, es significado de una manera similar, debido a que se recuerda la muerte de Cristo, lo cual

puede también interpretarse como una reafirmación de ambos grupos, como Cristianos, y además que les permite estar en contacto con lo sagrado, por ello tanto católicos como presbiteriano ponen énfasis en que un acto simbólico como comer un pasacillo y una hostia, representa estar alejado de lo profano, y que socialmente, se les reconozca como personas sin pecado.

Otro punto de encuentro, dentro de los sacramentos rituales, que es esencial, compararlo, es el sacramento del bautismo, veamos lo que nos menciona, la creyente católica, (Consuelo Hernández), referente al bautismo y cómo interpreta su relación con los presbiterianos:

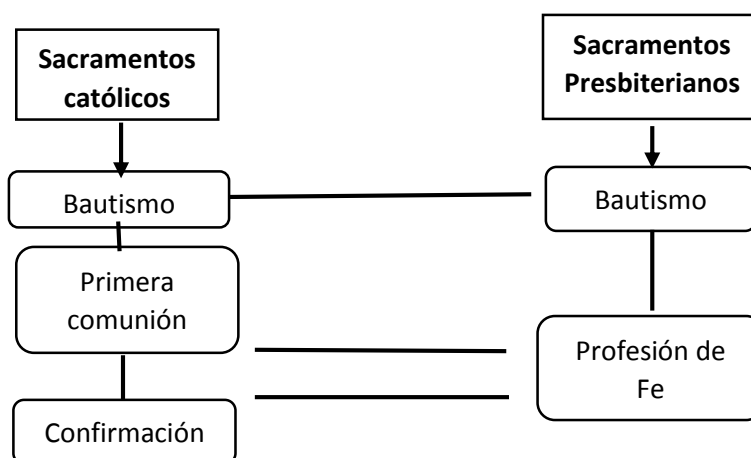
“Siento que tenemos en común varias cosas, en primer lugar que se habla la palabra de Dios, fíjate que una vez me invito mi sobrina al bautizo de su hija en el templo azul y me gustó mucho el mensaje que dio el pastor, aunque vi que la manera en que los bautizan a sus niños y hacen el culto es parecida, por no decir casi igual, a la que hacemos acá cuando bautizamos a los niños, porque también tienen padrinos y les echan agua, solo que no tienen la pila bautismal”(entrevista, 2016)

El Bautismo dentro de la iglesia católica, según Royson, (1960) es interpretado como un ritual de paso, donde se diluya el pecado original del hombre, sin embargo, el sacerdote presbiteriano (David Velásquez, Entrevista, 2016), nos menciona lo siguiente acerca del bautismo. “Siendo por naturaleza pecadores, los bebés y también los adultos, deben ser bautizados, para cumplir con uno de los sacramentos más importantes que marca la biblia”. Con ambas citas, podemos mencionar que el bautismo es un punto de encuentro entre los católicos y presbiterianos, y lo podemos reafirmar con lo que nos menciona el sacerdote católico Francisco Javier Mondragón, Vicario de Xonacatlán, considera que:

Los hermanos evangélicos son derivados de una iglesia luterana histórica de procedencia de la predicación apostólica, de esa manera compartimos el mismo bautismo, y en ese sentido podríamos decir que aunque nuestra organización es distinta, el solo bautismo que reciben ellos es totalmente valido en la iglesia católica, nosotros le revalidamos

un bautismo a una persona que sea de la denominación presbiteriana, y no es como rivalidad” (Entrevista, 2017).

La revalidación del sacramento bautismal presbiteriano, en la iglesia católica, consiste, en que el acta de bautismo presbiteriano, es totalmente valida en la iglesia católica, es decir ya no se tienen que volver a bautizar las personas presbiterianas que se conviertan al catolicismo, cabe mencionar, que el ritual y sacramento del bautismo es interpretado como un rito de paso, donde el pecado original es removido, para una vida apegada a lo sagrado, debido a ello, la manera en que se realiza el ritual por parte de los presbiterianos, contiene los mismos símbolos religiosos cristianos que se encuentran presentes dentro del catolicismo, y son interpretados de una manera similar, ya sea en un contexto religioso, como en un contexto sociocultural. Veamos la siguiente representación gráfica, donde se explica el sacramento y el ritual de presbiterianos y católico:



El esquema anterior representa, la equivalencia entre los sacramentos, debido a que el bautismo es interpretado por ambos sistemas religiosos como el desapego humano natural del pecado, es decir, la redención del pecado que el hombre trae de nacimiento, aunado a ello, la confirmación es el acto del creyente, de manera personal donde se reafirma el bautismo, es decir la persona se declara públicamente, parte de la iglesia, lo cual equivale a la profesión de fe, presbiteriana, ya que este es un acto donde el joven presbiteriano, declara su fe públicamente dentro de su iglesia y pasa a ser miembro de esta, con derechos y

obligaciones, sin embargo a partir de ese momento ya puede tomar lo que se denomina como “santa cena o cena del señor”, lo cual es equivalente a la primera comunión, que es el acto donde el creyente católico entra en comunión con lo sagrado, tomando el cuerpo y la sangre de Cristo, por primera ocasión, vale la pena resaltar, que según el anciano de la iglesia, presbiteriana (Omar Rosales, entrevista, 2016) nos menciona lo siguiente “La iglesia presbiteriana, solo tiene dos sacramentos, que son, el bautismo y la comunión, eso es todo para entrarle acá” Lo cual indica que de manera ritual, estos dos sacramentos y sus equivalencias en la iglesia católica, son los puntos de encuentros. Es decir, son interpretados de manera similar entre católicos y presbiterianos, solo se han modificado a través de tiempo, sin embargo los rituales de paso y símbolos que estos contienen son interpretados de una manera similar, siendo los sacramentos y rituales litúrgicos un punto de encuentro entre ambos sistemas religiosos, retomados del universo simbólico del cristianismo.

Además de los sacramentos católicos y presbiterianos, antes ya mencionados, un punto de encuentro, no sacramental que es evidente, es la fiesta de XV años y el matrimonio, ya que esta es de carácter social, debido a que no es obligatoria para los creyentes católicos y presbiterianos, veamos lo que nos menciona, la presbiteriana, (Dulce Roldan):

Yo creo que nos asemejamos, en varias cosas, porque allá también te bautizan, y acá también, y allá también a las señoritas les hacen XV años, que digo, eso le gustaría a cualquier niña, es como la boda para las mujeres adultas... a mí me hicieron mis XV años, fueron normal incluso invite a varios de mis compañeros y maestros que son católicos, y si vinieron

Basándonos en la interpretación de la creyente presbiteriana, cabe mencionar que la fiesta de los XV años no está estipulada con una base sacramental por parte de la iglesia presbiteriana, ni católica, más bien, los creyentes, la interpretan como un acto donde se reconozca socialmente que una mujer de ambas denominaciones ya está en proceso de maduración y deja la infancia detrás de ella, lo cual, es

notorio ya que persiste dentro de la similitud del discurso dentro del ritual, es decir, (trabajo de campo, 2016) tanto el sacerdote católico como el presbiteriano, al momento de oficiar el ritual, recalca que los XV años son realizados para celebrar, la madurez de una niña, y en ningún momento mencionan que se realiza con base sacramental, luego entonces esta celebración, se interpreta de manera similar entre católicos y presbiterianos, debido a que se realiza un festejo de carácter religioso, es decir, de lo sociocultural, se justifica el aspecto religioso. Ahora, veamos que sucede con el matrimonio, ya que dentro de la iglesia católica, esta instituida como un sacramento, sin embargo dentro de la iglesia presbiteriana, no está instituido, a pesar de ello, veamos lo que nos menciona un creyente presbiteriano referente al matrimonio:

“Yo estoy casado con mi esposa, y le he insistido a mi hijo que se debe de casar con la mujer que vive, porque de alguna manera se debe de recibir la bendición de dios, aunque no hagamos una gran fiesta, porque ese no es el objetivo, pero si es importante recibir la bendición de Dios”(entrevista, 2016)

De acuerdo a la cita anterior, los presbiterianos, a pesar, de no considerar el matrimonio como un sacramento, lo consideran como una obligación, aunque no esté escrita, ya que el matrimonio es interpretado como una manera de recibir la aprobación por parte de lo sagrado, y dentro de ello implícitamente se encuentra la iglesia, entonces el ritual del matrimonio, tiene un significado en común, entre ambos sistemas religiosos, lo cual genera que los símbolos utilizados en ambos rituales sean interpretados de manera similar por los creyentes de dichas denominaciones.

4.2. TIPOLOGÍA DE CREYENTES CATÓLICOS Y PRESBITERIANOS.

El dialogo en la similitud del ritual de los sacramentos, permite una interacción social entre individuos que están adentrados en el credo católico y presbiteriano, sin embargo, dentro de ambos sistemas religioso existen diferentes tipos de creyentes que en su cotidianidad experimentan de diversas maneras la interacción social con creyentes de otra denominación religiosa.

Dentro del sistema religioso católico se logramos deducir, por medio de la investigación de campo que existen diferentes tipos de creyentes, que los podemos identificar, por su constante participación dentro de las actividades de la parroquia de San Francisco Xonacatlán, dentro de ello cabe mencionar a los siguientes creyentes

Creyente denominacional activo: Es aquel creyente que declara y afirma ser católico, y acude constantemente a misa, comulga, está dentro de un grupo de la iglesia católica de Xonacatlán y tienen todos sus sacramentos cumplidos. Veamos lo que nos menciona la creyente católica, (Araceli, Pliego).

“Yo me considero católica, porque es lo que mis padres me enseñaron desde chica, no cambiaría de religión, porque me siento a gusto ahí, me gusta la misa, como el padre explica la palabra de Dios, además tengo mi bautizo, primera comunión y mi matrimonio, en esa iglesia, por eso me siento a gusto ahí” (Entrevista, 2017)

Como se puede ver en la cita anterior, las personas católicas se sienten identificadas por un aspecto religioso, cultural y social, debido a que la situación sacramental juega un papel importante, ya que le genera compromiso con la iglesia, en un segundo aspecto, se muestra que el factor sociocultural juega un papel importante, ya que, el considerarse católico por tradición es una manera de valorar la carga histórica de sus antecesores e interpretarla a tal grado, de sentirse obligado o comprometido con la religión de sus padres y abuelos, estos factores son los que caracterizan, a un miembro católico denominacional activo, ya que no

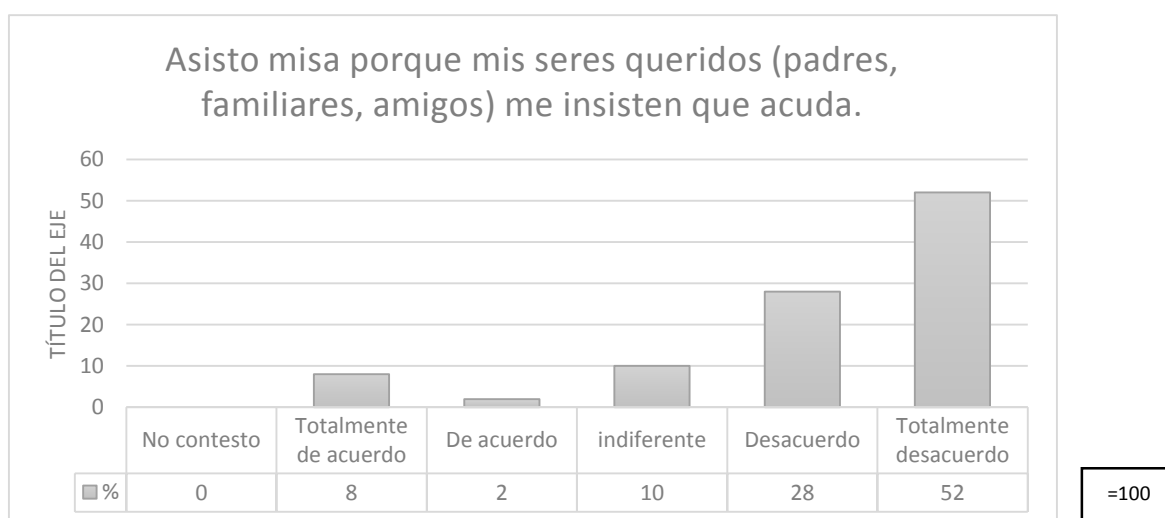
solo se define por sus asistencia al ritual, si no por el contexto sociocultural, que permite que se sientan identificados y comprometidos con su sistema religioso.

Creyente denominacional pasivo: Es aquel que se declara católico abiertamente, sin embargo, asiste al ritual católico solo en festividades, celebraciones de fiestas, y tiene una actitud pasiva en cuanto a las actividades católicas dentro de la comunidad y la parroquia, la situación que se denomine católico es por tradición e identidad con el sistema religioso, sin embargo se encuentran en un rango de compromiso menor, al denominacional activo. Veamos lo que nos menciona la creyente, Karina Castro: “Pues digamos que católica se podría decir, bueno, algo, en parte, no soy católica al 100 porque no asisto a misa todos los días, pero creo en los santos, y es la religión que profeso desde niña”(entrevista, 2017). Un aspecto importante dentro de este tipo de creyentes católicos, es su grado de compromiso dentro de la iglesia católica, ya que se consideran católicos, por la cuestión de creer en las imágenes religiosas cristianas, y por la cuestión cultural de la tradición, sin embargo, el que un creyente se sienta “menos católico”, por no asistir al ritual, indica que la manera en que se interpreta a sí mismo como creyente, no es de una manera total, pero entran dentro del círculo católico, como parte de la iglesia.

Creyente no denominacional: Es el creyente que niega ser católico abiertamente y se declara sin religión, sin embargo, se encuentra activo dentro de las festividades católicas de la comunidad, como la fiesta patronal y celebraciones familiares católicas, además tiene parcialmente cumplidos su sacramentos. Según, (Alejandro Apodaca, entrevista, 2017) “Yo no soy de ninguna religión, pero toda mi familia es católica, y nos llevamos bien, siempre nos la pasamos a todo dar, más porque es entre familia, hasta nos salimos, incluso cuando hay una fiesta o es la feria del pueblo, convivimos y nos la pasamos bien”. Como se puede mostrar, en la cita anterior, este tipo de creyentes niega, pertenecer a la denominación católica, porque no acude al ritual o porque no se encuentra activo dentro de las actividades oficiales católicas, sin embargo dentro de los aspectos no oficiales, se encuentra activo, es decir, las actividades sociales en las que se

involucra la religión católica, son practicadas, por personas que no son creyentes, sin embargo inconsciente mente forman parte de la dinámica religiosa católica de Xonacatlán.

Existen diversos aspectos para considerar que un creyente católico es parte de las tipología que anteriormente se mostraron, ya que por un lado está el aspecto sociocultural y por otro el espiritual que es equivalente al sagrado y el profano, donde el individuo se relaciona espiritualmente con lo sagrado, ya sea creyendo en una imagen religiosa o ejerciendo sus sacramentos y por otro lado se encuentra el aspecto social, donde el creyente se declara o no, socialmente católico y participa en cuestiones religiosas colectivas. La siguiente gráfica, representa la percepción que tienen los creyente católicos, referente a la asistencia constante al ritual de dicho sistema religioso.



Sin embargo de los cuestionarios aplicados, entre un 28% y 52%, negó que asista al ritual católico por la constante insistencia de sus familiares y amistades, y entre un 2% y 8% afirmaron que, asisten por obligación y la presión que su contexto genera en ellos, luego entonces un 80% de católicos, acude a misa, por voluntad propia, con ello podemos mencionar que los católicos interpretan su ritual, como un acto devocional de fe, es decir, asisten, porque tienen la necesidad de acudir, que según las (entrevistas, 2016) realizadas a creyentes católicos, logramos interpretar que el aspecto sociocultural de la tradición, es lo que permite que los

católicos sigan acudiendo y persista el ritual católico en Xonacatlán, de esta manera las interpretaciones sean transmitidas por vía de la experiencia, ya que en entrevistas, los creyentes católicos mencionaban, que acudían al ritual porque de niños sus papas lo llevaban, entonces podemos deducir que la vía del parentesco es un factor que transmite el aspecto religioso, así como los símbolos y sus interpretaciones.

Ahora veamos que sucede, con los creyentes presbiterianos, y la manera en que interpretan a su sistema religioso y sus prácticas, para ello también realizamos la siguiente tipología:

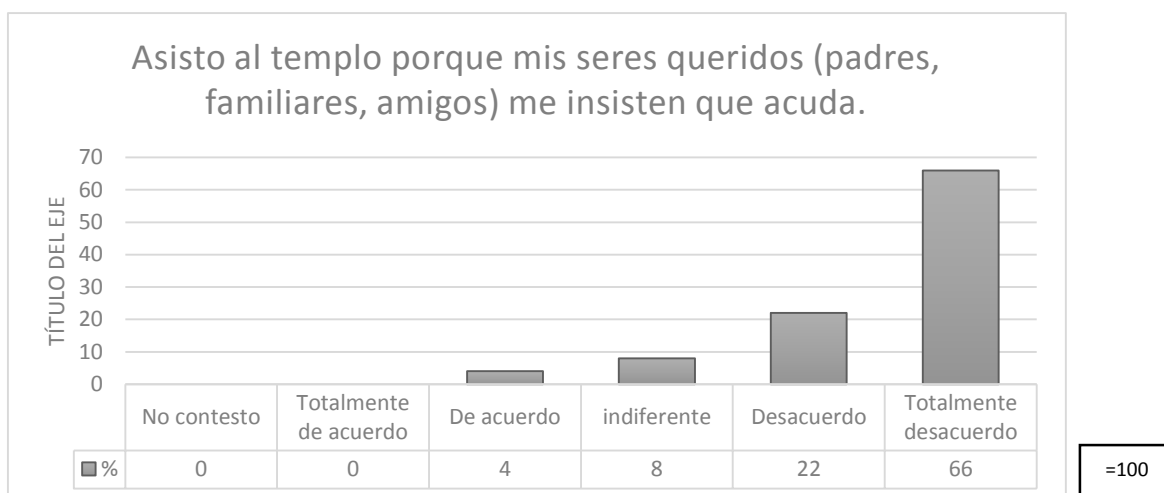
Creyente Presbiteriano denominacional activo: Son los creyentes que se denominan como miembros dentro de la iglesia, además que tiene la función de administrar y coordinar los bienes materiales y espirituales del templo, además tiene cumplido la profesión de fe y el bautismo, y constantemente acude y participa en el ritual presbiteriano, veamos lo que menciona el creyente presbiteriano, (Jared Rayón, entrevista 2017) “Yo me considero presbiteriano, porque creo en Cristo como mi salvador, y también creo que esta religión que profeso, es la que más se adecua a mis necesidades, como tú has de saber, mis padres crecieron aquí, y desde niño me han traído”. El aspecto tradicional del sistema religioso presbiteriano, como se muestra en la cita anterior, es un factor importante, ya que define a los miembros de la iglesia, debido a que teniendo la profesión de fe, los convierte en miembros oficiales y a partir de ello, tienen obligaciones, aunado a eso se encuentra la memoria histórica, en el aspecto de seguir perteneciendo al sistema religioso porque sus padres también pertenecieron.

Creyente presbiteriano denominacional pasivo: Es aquel que los miembros lo denominan como simpatizante, ya que son personas que no siempre tienen sus sacramentos cumplidos, y solo acude al templo al ritual y en celebraciones especiales y representativas del cristianismo protestante. Según las (entrevistas realizadas, 2016), algunos miembros y simpatizantes presbiterianos, tienen realizados su bautismo y profesión de fe dentro de dicha iglesia, sin embargo no

acuden constantemente a los rituales, y no realizan el sacramento de la comunión, con ello, se podría mencionar que también dentro de la denominación presbiteriana existe una flexibilidad respecto a los sacramentos, luego entonces existen situaciones referente al sistema presbiteriano con poco nivel compromiso, veamos lo que nos menciona: el creyente (Gustavo Zea, entrevista, 2016) "a veces acudo al templo, aunque ya no voy de a cada ocho días como iba antes, pero mi fe esta firme en el señor, aunque no esté metido ahí todos los días". Como podemos observar en la cita anterior, el compromiso es menor con la iglesia sin embargo con las creencias religiosas el compromiso es mayor, luego entonces es aspecto litúrgico en este tipo de creyentes es de menos importancia, y el aspecto personal con lo sagrado, tienen mayor significado.

Creyente pasivo de otra denominación evangélica: Son aquellos miembros que acuden en ocasiones especiales, ya sea como invitados, o por convicción personal, no forman parte de la iglesia presbiteriana de Xonacatlán, sin embargo son parte de otros grupos protestantes como, pentecostales, adventistas, y presbiterianos, ya sea de la comunidad de Xonacatlán o de otra, estos creyentes, no son miembros ni simpatizantes oficiales de algún sistema religioso, ya que acuden ocasionalmente, sin embargo interpretan a las diferentes iglesias protestantes de manera, por ello acuden a varias, no siendo perteneciente de manera formal a una en específica, y se puede explicar debido a que las iglesias protestantes en Xonacatlán, tuvieron como matriz a la iglesia presbiteriana, entonces en este tipo de creyentes, el aspecto que delimita a las diferentes iglesias protestantes, se diluye, interpretando a todas, como una sola.

Dentro de la iglesia presbiteriana en Xonacatlán, existen diferentes motivos por los cuales los creyentes se denominan a sí mismos como presbiteriano, sin embargo, algunos lo hacen por tradición, más que por la experiencia religiosa que este sistema religioso les genera, la siguiente grafica explica si los creyentes presbiterianos acuden al ritual religioso por voluntad propia o por insistencia de sus familiares.

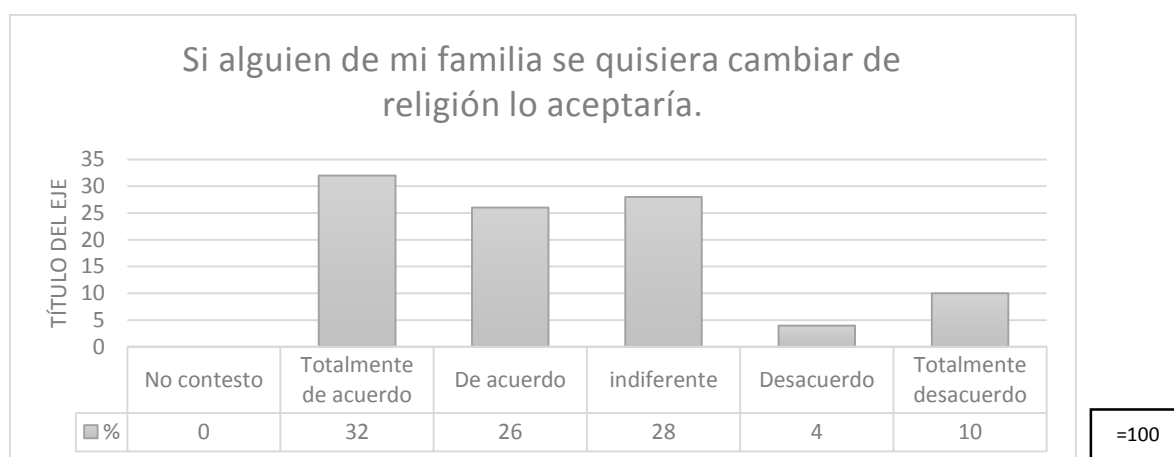


Del total de creyentes presbiteriano que contestaron el cuestionario, de un 22% a 66% mencionó que estaba desacuerdo con que sus familiares los obligaban acudir a la iglesia presbiteriana, sin embargo un 4% de las personas que contestaron mencionaron que estaban de acuerdo, es decir, que las familias si juegan un papel importante en que los creyentes acudan al ritual, sin embargo la mayoría aproximada de un 88%, indica que son creyentes denominacionales activos, y lo podemos relacionar con la mayor apertura que existe para la participación de creyentes, ya sea en el ritual o en la administración del templo, siendo esta una base fundamental de la democracia presbiteriana, ya que los creyentes activos, ejercen el poder a la par con los sacerdotes presbiterianos.

Podemos considerar que los creyentes católicos en San Francisco Xonacatlán, tienen menor actividad en el aspecto participativo de rituales, sin embargo mayor influencia en el aspecto sistémico en el vínculo con otras instituciones social, debido a su mayor cantidad de creyentes con denominación católica pasiva, siendo los presbiterianos, los que más actividad tienen dentro de su iglesia, lo cual a nivel religioso, pone en cuestión algunas afirmaciones que existen mayor católicos activos en la cabecera municipal de Xonacatlán, cuando a nivel iglesia, quienes participan más son los presbiterianos, pero tienen menor cantidad de creyentes denominaciones pasivos.

4.4 LA RELIGIÓN Y EL PARENTESCO EN XONACATLÁN

Las relaciones de parentesco en Xonacatlán son por afinidad y consanguíneas las cuales están influenciadas por los sistemas religiosos, ya que dentro de una unidad doméstica pueden existir diversos credos y las familias interaccionan con naturalidad, aplicando el principio de tolerancia que hablábamos en el capítulo anterior, sin embargo al momento de preguntarles a católicos acerca de la aceptación que ellos mismos tienen dentro de sus familias con miembros que se cambian de sistema religioso, ellos nos respondieron lo siguiente:



Entre un 32% nos mencionaron que están totalmente de acuerdo, es decir, que sin problema aceptarían a un familiar que se cambie de sistema religioso, sin embargo un dato relevante, es el 28% que mencionan que para ellos es indiferente o poco relevante que un miembro se cambie de religión, y por último un 10% nos mencionaron que están en desacuerdo, siendo la respuesta con mayor número de en totalmente de acuerdo, que aceptarían a alguien que se cambie de religión, es decir dentro de Xonacatlán existe un aproximado del 58% de los creyentes católicos que aceptan la diversidad religiosa dentro del parentesco y la afinidad, y podríamos mencionar que estos creyentes son tanto personas que están involucradas en las actividades y rituales de la iglesia, católica y también los que no lo están, ya que al momento de entrevistar algunos de este tipo de

creyentes, recurren constantemente a utilizar el término “hermanos separados”, el cual hace referencia a personas creyentes protestantes, veamos lo que nos mencionó la creyente católica, (Maritza Ortiz, entrevista, 2016)

“Porque hemos tenido experiencias, porque según, para los hermanos separados que les decimos, ellos dicen que no existe la virgen pero para nosotros los católicos si existe o si existió antes...Nosotros le llamamos hermanos separados, porque no son de la misma, religión que los católicos, pero creen en el mismo Dios, y en el mismo Cristo Jesus”.

Como se muestra en el fragmento de entrevista anterior, los creyentes católicos, tienen presente las similitudes y diferencias con los creyentes presbiterianos, ya que los consideran diferentes, debido a la no creencia en la virgen María, sin embargo, el motivo por el cual los llaman hermanos separados, es debido a la creencia en la figura de Cristo, y Dios padre, e incluso dos creyentes católicos del grupo de estudiantinas católicas llaman a los creyentes protestantes, “los hermanos evangélicos”, según, (entrevista, Karina Castro, 2017) “Yo no tengo algo en contra con los hermanos evangélicos, ellos andan en sus ondas y yo en la mía, igual, mi cuñado y su familia, van al templo, pero pues veo que respeta mucho a mi hermana y viven bien, ósea cada quien puede creer en lo que más le convenga”. Tomando como referencia la cita anterior, podemos interpretar que, aún persiste dentro del núcleo familiar en Xonacatlán, la tolerancia por medio de la similitud de creencias, sin embargo, por otro lado, existen los creyentes que mencionaron que son indiferentes al cambio religioso dentro de la unidad doméstica, y estos representan aproximadamente una tercera parte de la población creyente de Xonacatlán, y consideramos que estos son los creyentes católicos denominacionales pasivos, debido a su poco compromiso con el aspecto religioso, en palabras creyente católica (Nallely Monroy, entrevista, 2016) nos mencionó lo siguiente:

Pues realmente no, no estoy muy al pendiente, ósea realmente no estoy muy al pendiente de las religiones... simplemente me dedico lo que es la mía y nada más pues realmente como lo dije hace rato, realmente me dedico a lo mío y lo que los demás, este hagan pues es cada quien, es respetable para cada persona. (Entrevista, 2017)

El que exista una indiferencia dentro de los creyentes católicos en relación con los creyentes presbiterianos y sus actividades, nos hace reflexionar acerca del poco atractivo espiritual que el grupo protestante para algunos creyentes católicos, ya que optan por continuar dentro del sistema católico por varias situaciones, entre ellas, el que el sistema religioso católico, por el alto número de creyentes denominacionales pasivos, existe una flexibilidad con los creyentes para acudir las veces que desean al ritual(incluyendo festividades) y también por el hecho que dentro de la práctica, de las creencias católicas no es tan severa la sanción, por el hecho de realizar actividades profanas(en pecado) por ejemplo el tomar bebidas alcohólicas, o realizar celebraciones con bailes, y música sin contenido religioso, ya que según el sacerdote católico, (Manuel Jiménez, entrevista, 2017).

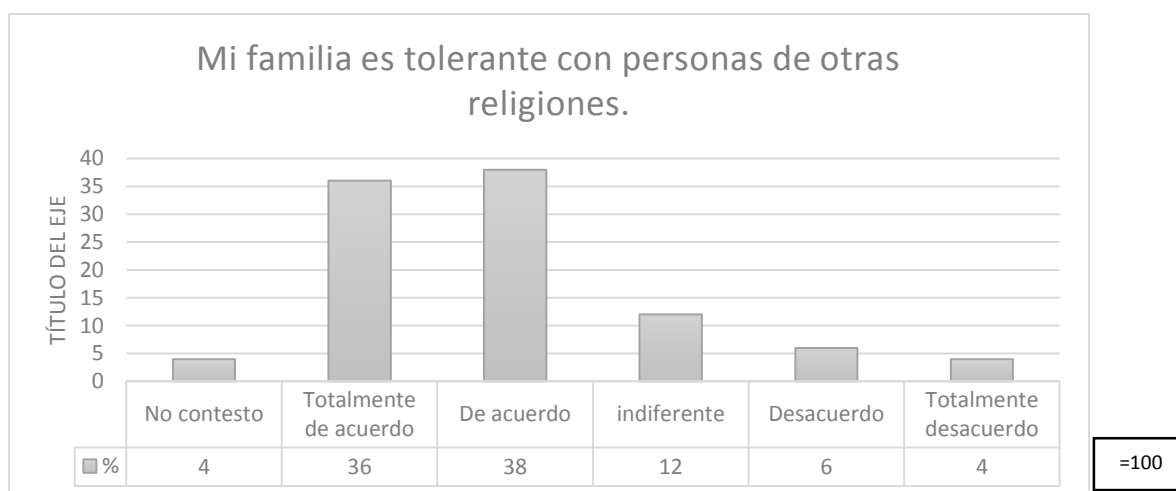
“El hombre debe estar sujeto a Dios y a su palabra, pero hay personas que se desvían del camino, incluso los mismo creyentes, pero Dios es un señor de Misericordia y gracia, por ello perdona los pecados, siempre y cuando sean veniales, porque los pecados mortales pueden ocasionar que como creyentes, perdamos la salvación”.

La cita anterior ilustra de mejor manera, la forma en que la iglesia católica, no tienen castigos severos para los pecados denominados “veniales, los cuales son realizados sin consentimiento o sin conocimiento humano, es decir, el creyente se puede justificar, mencionando que cierto acto profano, lo realizo por obligación, o sin intención, y se le puede perdonar.

Por último se encuentran los creyentes católicos que están en desacuerdo con aceptar que algún familiar se cambie de religión que suman un 14% de los creyentes católicos, es decir, que aunque es menor que los otros porcentajes, aun así es representativo, ya que estas personas podríamos relacionarlas con los

creyentes no denominacionales, los cuales por estar alejados de la cuestión institucional de la denominación católica.

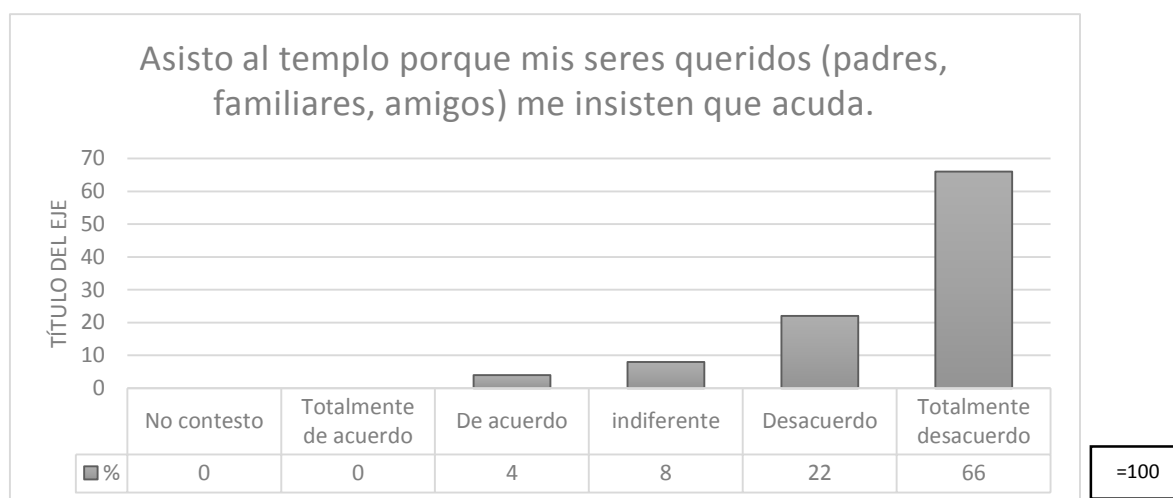
Por otro lado aplicamos la misma pregunta en cuestionarios a creyentes presbiterianos, haciendo referencia si dentro de su familia, existía una aceptación de creyentes de otras denominaciones, principalmente católicos, ya sea como amistad o que fueran tolerados, y el cuestionario nos arrojó lo siguiente:



En suma un 74% aproximadamente nos mencionó que en su familia toleran a personas de otras religiones, un 12% indiferente y un 10% no las tolera, lo cual nos indica que un $\frac{3}{4}$ de creyentes presbiterianos en Xonacatlán toleran dentro de su familia a creyentes de otras religiones, debido a la interacción que existe cotidianamente con personas de otro sistema religioso y en varias ocasiones porque se pone en un primer plano las cuestiones económicas de la familia, ya que si un familiar trabaja o colabora con personas presbiterianas, los familiares aceptan dicha relación y tratan de tolerar a las personas de distinta religión, luego entonces estaríamos hablando de una negociación de intereses, entre religiones debido a un fin en común, que es la dinámica económica dentro de Xonacatlán, veamos lo que nos menciona la creyente presbiteriana, (Juana Hernández, entrevista, 2016) “pues convivo con católicos en todo momento, desde que era niña, hasta ahora que tengo mi negocio, de hecho la muchacha que nos ayuda en la casa, es católica y para contratarla no nos fijamos si era cristiana o católica, si

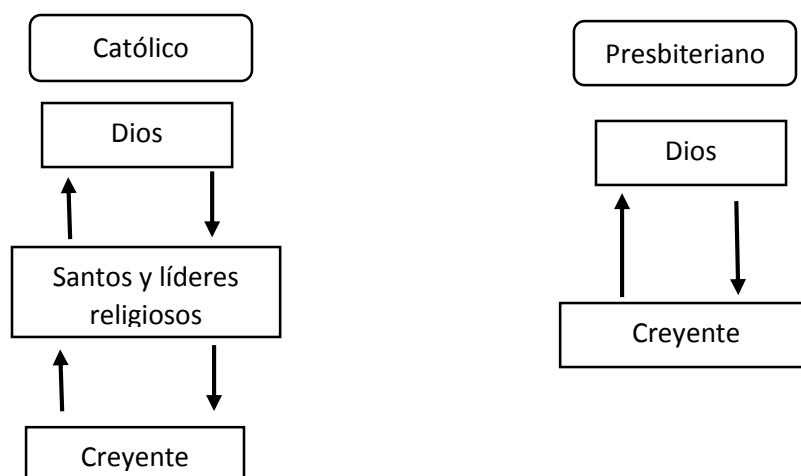
no que hiciera bien su trabajo, y es muy responsable, igual, mi yerno tiene un patrón que es muy católico, pero como le he dicho, solo has tu trabajo bien”. Como se puede observar, las interpretaciones realizadas por parte de presbiterianos respecto a la religión, son consideradas en un segundo término, siendo primero el económico, ya que existe una interpretación en común, que permite que se generen las condiciones necesarias para la interacción social, luego entonces dentro del parentesco existe una tolerancia religiosa, debido a que entre una misma familia existan personas católica y presbiterianas, lo que suaviza la aceptación son la interpretación de diferentes actividades e intereses que se sobreponen a la religión.

Por otro lado también a los creyentes presbiterianos les preguntamos acerca de la influencia del parentesco para que los creyentes asistan al ritual católico, y nos mencionaron lo siguiente:



Un 88% nos comentó que no son forzados para asistir al templo presbiteriano, esto implica a los rituales y festividades religiosas, debido a que a la par de los católicos, los presbiterianos también creen en el libre albedrío humano, donde el hombre tiene la capacidad de decidir sus acciones, entre ello asistir a los rituales, sin embargo, la diferencia existente es que los católicos se basan en una relación por medio de intermediarios que son los líderes religiosos y las figuras sagradas,

como los “santos”, y los presbiterianos en la experiencia humana individual con Dios, el siguiente diagrama lo representa de mejor manera:



La persistencia de las bases del protestantismo y el catolicismo Europeo en Xonacatlán están presentes en el tipo de relación espiritual de los creyentes con la divinidad, y esto se vincula con las relaciones que los individuos tienen con sus iglesias y su contexto social. Como anteriormente se mencionó, en su mayoría la iglesia tiene creyentes católicos denominacionales pasivos, sin embargo dentro de los denominacionales activos y pasivos de los presbiterianos existe la posibilidad que el creyente dejó de acudir debido a que no necesita de la iglesia para poder tener una comunión con Dios, sin embargo el principio de libre albedrío lo dota de responsabilidad y conciencia para que no deje de acudir, en primer lugar por responsabilidad personal de sus faltas, y en segundo porque el aspecto familiar juega un papel importante, ya que si los jefes de familia continúan asistiendo y siguen siendo activos dentro de la iglesia, los hijos también lo harán y se convertirá en un aspecto generacional el acudir al templo. En el caso de los católicos, el acudir al templo y participar en el ritual, es un aspecto generacional, donde no por fuerza se acude, pero si por cuestión de conciencia histórica, ya que es un aspecto también de identidad con el sistema religioso católico, pero podemos deducir que en ambos sistemas religiosos dentro de Xonacatlán juega un papel importante el aspecto generacional, aunque con menor trayectoria en el caso presbiteriano, pero es un punto en común en ambos sistemas religiosos, ya

que en la mayoría de las personas entrevistadas católicas, nos mencionaron que acuden a los rituales porque sus padre les enseñaron, veamos que nos menciona el creyente Armando Monroy:

Porque en un momento determinado, viene ya desde mis papás me enseñaron ir a la religión católica y ya con el transcurso del tiempo pues ya es la religión que por decir he aprendido que es del reino de dios se podría decir, es el único Dios poderoso y es al que asisto (Entrevista, Trabajo de Campo, 2016).

En primer momento nos menciona el creyente católico que por medio de la relación con su familia existió un primer contacto con la religión y que posteriormente él decidió seguir formando parte de dicha iglesia por propia convicción, es decir de una generación creyente, se heredaron las creencias a otra, y que llega un momento donde la persona es libre de elegir si continuar o no en un espacio donde existen diversas religiones, pero este continua en el sistema religiosos, debido a la cuestión tradicional que existe dentro de su familia de formar parte de una religión, sin embargo existen excepciones, ya que existen creyentes católicos que por medio de la interacción social, ya sea por el parentesco, o relaciones sociales existente, cambian de denominación religiosa, que sería un proceso de conversión religiosa, pero que en cierta medida también lo llevaría a un proceso generacional y de tradición con su hijos, ya que le inculcaría los principios cristianos básicos, para que este pueda seguir siendo parte de la iglesia presbiteriana, veamos que nos mencionó Eliud Vázquez un creyente presbiteriano en referencia a la creencia generacional y la tradición.

Pues esta religión me la implantaron mis padres cuando fui pequeño y con el pasar del tiempo fui haciendo comparaciones con las demás religiones, y creo que, no te puedo decir que es la mejor, pero creo que, es la que se acerca más a los principios cristianos que cuando estuvo cristo aquí nos inculcó y trató de dejarle más a la humanidad. (Entrevista, 2016).

Como podemos observar el discurso es parecido al del creyente católico, ya que por medio de la herencia de creencias religiosas, la misma religión de los padres persiste, a pesar de un estado de cuestionamiento y comparación con otras religiones, se opta por escoger la religión de los padres, y el aspecto de conversión religiosa solo es una coyuntura para que este sistema persista, solo que en otro sistema religioso, luego entonces podríamos mencionar que la tradición generacional de creencias de padre a hijos persiste en San Francisco Xonacatlán y que en el aspecto de la conversión religiosa, solo se cambia de denominación, mas no de formas de interpretar la religión dentro del parentesco.

4.3.2 LA INTERVENCIÓN POLÍTICA DENTRO DEL CAMPO RELIGIOSO EN XONACATLÁN

El ejercicio de poder dentro de San Francisco Xonacatlán se vincula directamente con los sistemas religiosos, aunque desde los ochentas, hasta la actualidad ha existido un crecimiento de la diversidad religiosa, por lo cual los partidos políticos y el Ayuntamiento han considerado una oportunidad de legitimarse socialmente por medio de la religión, es decir, pretenden emplear a los sistemas religiosos como un escalón o un propulsor para obtener votos en los procesos electorales, ya sean federales, estatales o municipales, sin embargo, cuando cierto partido ya se encuentra en el poder, debe de procurar mantener estable a los creyentes de las religiones en Xonacatlán, principalmente cumpliendo lo que prometieron en campaña, de lo contrario puede existir un desprestigio intencional por parte de los creyentes hacia cierto líder político.

La base moral de los partidos políticos, y no solo en Xonacatlán se encuentra basada en principios morales religiosos, sin embargo en un municipio, donde existe diversidad religiosa, los líderes políticos optan por la negociación de intereses con los líderes religiosos y con la iglesia en general, veamos que nos menciona el sacerdote presbiteriano David Velásquez:

Actualmente la relación con el ayuntamiento es muy cercana y estrecha, por algún evento evangelístico que existió el presidente municipal se le invito en su calidad de autoridad social y política de

gobierno, se le invito y escucho del evangelio, y entonces recibió a Jesús en su corazón, entendió la palabra y el mensaje y ahora ya a cambiando la atención, del municipio a la iglesia (Entrevista, 2017).

La intención de la iglesia presbiteriana por invitar al presidente municipal de Xonacatlán a un evento religioso presbiteriano, en el mes de Octubre de 2016, llamado la semana de la familia, el cual consiste en realizar actividades como platicas, conferencias, predicaciones, a Niños, jóvenes y adultos, el motivo es que se logre la convivencia entre los miembros de las familias, presbiterianas. Dicho evento es una manera de legitimar y fortalecer las relaciones entre la iglesia y el poder político, sin embargo en una reflexión más profunda, podríamos mencionar que dicho acto es una manera de reiterarle al líder político del ayuntamiento de Xonacatlán, que la iglesia presbiteriana también ejerce poder político y que tienen capital económico, social y simbólico, traducido a la moral y normas de conducta sociales, además otra finalidad de dicho acto es que la iglesia presbiteriana, trató de evangelizar a el presidente municipal, debido a que tener un presidente de su denominación implica tener mayor influencia política en el municipio. Como podemos observar en la cita anterior el sacerdote presbiteriano menciona que el presidente municipal “aceptó a Jesucristo en su corazón” lo cual implica ser parte parcial de la iglesia presbiteriana, es decir, ser un simpatizante, mas no un miembro, luego entonces también se puede interpretar la acción que realiza el presidente, como un acto político, ya que socialmente que una persona de relevancia política se declare de una religión implica, tener simpatía con todos los miembros de dicha comunidad religiosa, lo cual lo hace un personaje en potencia para influir en la comunidad, ya que la interpretación que tienen los creyentes presbiterianos con “recibir a Cristo en su corazón”, es un rito de paso, donde se reconoce el pecado humano, y se niega al hombre anterior de dicho ritual religioso, debido a ello los presbiterianos interpretarían que el presidente municipal negó a la religión católica y aceptó el presbiterianismo, sin embargo este no es el único acto público que el mismo presidente municipal ha realizado en torno a la religión, veamos que nos menciona la creyente católica Araceli Corona:

Pues cuando el patronato de fiestas estaba organizando lo de la fiesta del pueblo, se corrió el rumor que el presidente sólo daba el permiso a los puestos ponerse los días 3,4, y 5 de octubre, y que el día domingo ya no iba haber nada, pero un día terminando la misa de los domingos, el presidente llegó y entró a la misa, ósea como cualquier persona, así normal, y al terminar dijo que sus intenciones no eran quitar las tradiciones del pueblo, porque él era católico y sabía que la fiesta del pueblo era importante tanto para el santo como para la gente. (Entrevista, 2016).

Con ello podemos observar claramente, que los líderes políticos en Xonacatlán emplean la denominación religiosa en diferentes momentos y espacios para un beneficio político, por ello podríamos deducir que en el aspecto político, la religión en Xonacatlán es situacional, y con ello nos referimos a que un individuo que ejerce el poder político institucional, tal como el presidente municipal, puede declararse creyente de diferentes sistemas religiosos para poder lograr un fin, y esto depende de la situación y el contexto en que se encuentre, de esa manera también podríamos mencionar que la religión y la política tiene una base de principios morales similares centrados en los valores cristianos(al menos en el discurso), tales como el no robar, tener buena imagen delante de las demás personas, no tener vicios, ser comprometido con lo sagrado, lo cual permite que la religión tenga un carácter sistémico en Xonacatlán, es decir que las diferentes instituciones sociales que norman el comportamiento se vinculen entre sí en “el deber ser de los individuos”.

Podemos mencionar que los principios del “deber ser” en la forma de gobierno y el ejercicio del poder, se fundamentan en la moral, ya que en Xonacatlán los líderes políticos, basan el principio cristiano de la fe, la justicia y la militancia religiosa, para poder tener mayores seguidores, sin embargo en el “ser”, no se lleva a cabo tal y como se menciona en la retórica del discurso, aunque aparentemente procuran que su imagen sea la de un “buen cristiano”, pero en la situación práctica se distancia del discurso original del cristianismo, sin embargo en la religión

católica y presbiteriana la moral cristiana es más estricta en comparación con la política, entonces podríamos mencionar que dentro de la política en Xonacatlán la moral se logra percibir con mayor claridad en el discurso, y en la práctica con mayor dificultad, ya que a diferencia de la política, la religión es más estricta en sus normas de comportamiento, principalmente en creyentes denominacionales activos, debido a ello consideramos que la moral y normas de comportamiento cristianas es lo que permite la interacción y negociación de intereses, ya que norma el comportamiento de los individuos en diversas situaciones y también esto repercute en la interacción familiar entre católicos y presbiterianos debido a que genera un escenario de tolerancia debido a los valores cristianos compartidos, veamos lo que nos menciona el pastor presbiteriano Abner Varela.

No, si es temporal, porque cuando uno entiende caramente su fe y sobretodo refleja lo que cree yo creo que trae cambios positivos, por ejemplo si antes tomaba, fumaba, y tenía una vida desordenada, y la familia ve que en la iglesia encontró un cambio pues la familia, acepta hasta cierto punto, lo que él ha hecho y el cambio que él ha tenido. (Entrevista, 2016).

Como podemos observar en el fragmento de entrevista, entre los católicos y presbiteriano, existe un modelo similar que norma el comportamiento, y que el cumplimiento de este permite la interacción religiosa en ambos sistemas religiosos, ya sea en el aspecto familiar, económico, social y político, siendo este último la institución social que más lo ha explotado, tanto para los aspectos electorales como para la convivencia social interreligiosa, entonces podríamos deducir que la política en Xonacatlán a través de la moral cristiana permite la convivencia interreligiosa entre católicos y presbiterianos.

Particularmente entre la iglesia presbiteriana en Xonacatlán, existe un vínculo con la política local respecto a la forma de gobierno y administración que este grupo emplea en relación con el aparato democrático existente en el ayuntamiento de Xonacatlán, ya que en varias ocasiones dentro de las entrevistas realizadas los creyentes presbiterianos hacen mención de lo siguiente: “Porque he recibido a

Cristo como mi salvador y creo yo que esta religión pues tiene su base que es la democracia y creo que eso en esencial de los creyente y los líderes y cosas no se dan por dedazo si no por, democracia en esta iglesia.”(Abel Roldan, Entrevista, 2016).

La democracia como sistema político y administrativo, es lo que permite que se diferencien de lo demás grupos protestantes o católicos de Xonacatlán, debido a la base histórica que este grupo tiene con la democracia Calvinista del siglo XVI-XVII en Europa, ya que actualmente se sigue rigiendo por los presbiterios locales y sínodos nacionales, es decir un grupo de personas elegidas por la iglesia, representa la voz de ésta, frente a los pastores, con ello podríamos decir, que es un sistema análogo al de pesos y contrapesos, ya que consiste en la separación de poderes, donde el sacerdote representa el líder del presbiterio, pero este está sujeto a las decisiones de la iglesia por medio del presbiterio, es decir, la parte pastoral representa un poder, la parte de presbiterio representa a los creyentes religiosos, y por último la parte de sociedades, ejes, y escuelas, representan la parte práctica y de acción social de la iglesia, y nadie puede ejercer el poder absolutamente, si no se consulta a los miembros de la iglesia, luego entonces un sistema democrático como el existente en la política gubernamental de Xonacatlán se asimila al que existe en los presbiteriano, y por ello el sistema presbiteriano ha tenido una intervención también dentro de la política de Xonacatlán, debido a que interpretan la democracia como una manera de hacer justicia de forma igualitaria entre los ciudadanos, ya que consideran que la participación ciudadana al momento de elegir a sus gobernantes es fundamental, veamos lo que nos menciona el anciano de la iglesia, (Abel Roldan, entrevista, 2016).

“me considero presbiteriano porque intento seguir a Cristo, y creo en la democracia, con la que esta iglesia elige a sus líderes, pero como dice la palabra de Dios, debemos ser luz en las tinieblas, por ello también debemos involucrarnos en los procesos electorales y políticos de nuestros gobernantes o mínimo invitar a los que nos gobiernan a ser justos”

Con la cita anterior se puede observar, la manera en que los presbiterianos retoman el discurso eclesial de la democracia, y tratan de vincularlo con los procesos políticos de la comunidad, debido a que interpretan la democracia participativa, como una obligación que tienen que fomentar, ejemplo de ello, es que desde los 50s, hasta la fecha la mitad de los presidentes de Xonacatlán han sido de denominación presbiteriana, a continuación se muestra un cuadro que representa el periodo y los años que han gobernado presidentes católicos y presbiterianos en Xonacatlán:

NOMBRE DE PRESIDENTE ELECTO	PERIODO	PARTIDO POLITICO	SISTEMA RELIGIOSO
Claudio Trujillo Cedillo	1952-1954	PRI	Católico
Herminio González Camacho	1955-1957	PRI	Presbiteriano
Willivaldo Ruíz Redón	1958-1960	PRI	Presbiteriano
Luis Fuentes González	1961-1963	PRI	Católico
Siverio Pérez Vázquez	1964-1966	PRI	Presbiteriano
Eduardo Espinoza Aldama	1967-1969	PRI	Católico
Joaquín Ruíz Rendón	1970-1972	PRI	Presbiteriano
Gabriel Betoncourt Vicencio	1973-1974	PRI	Católico
Julián Portillo Dionisio	1975	Concejo Mun.	Presbiteriano
Carlos Arista Espinoza	1976-1978	PRI	Católico
José Duarte Zepeda	1979-1981	PRI	Presbiteriano
Daniel Ovando Fuentes	1981	Concejo Mun.	Presbiteriano
Eliseo Rosales Linares	1982-1984	PPS	Católico
Benjamín Portillo Alva	1985-1987	PPS	Presbiteriano
David González Montaño	1988-1990	PRI	Católico
Joel Mata Ruíz	1991-1993	PRI	Presbiteriano
Moisés Fernández Laureano	1994-1996	PRI	Católico
Abdias García Peña	1997-2000	PRD	Presbiteriano
J. Jesús Morales Gil	2000-2003	PRI	Católico
José Luis Becerril Gutiérrez	2003-2006	PRD	Católico
Serafin Gutiérrez Morales	2006-2009	PRD	Católico
Ramon Saavedra Gutierrez	2009-2012	PRI	Católico
Arturo Joaquin Ruíz Gutierrez	2013-2015	PT	Presbiteriano
Carlos González González	2016-2018	PAN-PT	Católico

El cuadro anterior muestra los periodos y nombres de presidentes municipales que han gobernado Xonacatlán, sin embargo se logra percibir, que apellidos como Ruiz, Portillo y Vázquez, se mencionan constantemente en los presidentes de denominación presbiteriana, y según (trabajo de campo, 2016), aun estos apellidos y familias se encuentran presentes en la iglesia presbiteriana actual,

entonces podríamos mencionar que los presbiterianos en Xonacatlán sin ser fieles a un partido político en particular, tienen fuerza de política y voto duro, dentro de la comunidad y ellos exigen su reconocimiento frente al gobernó como iglesias, veamos que nos menciona el cronista de la iglesia presbiteriana de Xonacatlán:

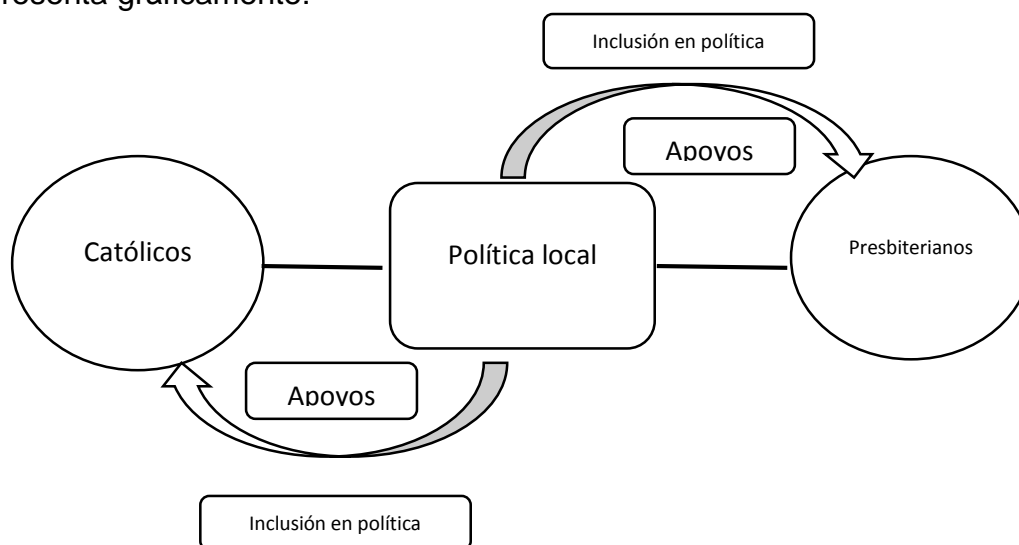
Mira precisamente por la forma democrática que tiene esta iglesia presbiteriana y que tiene un reconocimiento oficial, ósea aquí las autoridades del gobierno de la republica han reconocido que existe esta iglesia, por tanto este inmueble es propiedad federal, es la condición de las iglesias, es lo que Juárez dijo, que todas las iglesias va hacer pero son del pueblo, no de un privado, entonces esta iglesia tiene el reconocimiento ante el gobierno y esto va a contestar tu pregunta, porque al tener un reconocimiento federal, quiere decir que existimos y tenemos voz enfrente del gobierno (entrevista, 2016).

El cronista menciona que desde sus inicios y el reconocimiento del templo presbiteriano en Xonacatlán como Asociación Religiosa, ante el gobierno federal desde el año de 1992, ya que las iglesias de cualquier denominación que sea para que legalmente puedan ejercer su culto y ser reconocidas oficialmente, deben estar registradas como Asociaciones religiosa, y desde ese momento las propiedades de la iglesia pasan a ser de propiedad federal, ya que no puede acumular vienen ni una denominación religiosa registrada ante el gobierno, y bajo ese fundamento la iglesia presbiteriana en Xonacatlán, ha intentado acercarse al ayuntamiento y pedir que se le reconozca y que está al servicio de la comunidad, por ello durante los primeros 3 meses después de que el presidente municipal, toma posesión de su cargo, el consistorio, encabezado por el pastor, va y se presentan ante el presidente pidiendo que se les tome en cuenta como una asociación religiosa y que está en disposición de colaborar y trabajar de la mano con al ayuntamiento por la comunidad, este acto se puede traducir como una forma de renegociar la relación Iglesia-ayuntamiento ya que es diferente el contacto que un candidato político tiene con una iglesia en tiempos de campaña electoral, al que tienen con un presidente electo, a diferencia de la iglesia católica,

ya que esta no necesita de presentación, debido a que en la entrevista realizada a el sacerdote José Manuel Jiménez, nos contestó lo siguiente:

Muchas veces se nos quisiera ver muy metidos allá, otras veces totalmente excluidos, pero si la palabra política significa lo referente a la polis, a la ciudad, a la población y entendemos que la política en su sentido original debería ser que todos responsables de ver el bien de las polis, el bien de la población, entonces en es acaso todos los humanos estamos llamados hacer política en el sano sentido de practicar el bien en la población. (Entrevista, 2016).

EL sacerdote hace referencia a que la iglesia no debe de estar involucrada en aspecto oficial de la política, sin embargo sí, dentro de la acción de los hombres en relación con el bienestar de la población de Xonacatlán, sin embargo el ayuntamiento sabe de antemano que la iglesia católica es un pilar de la moral de Xonacatlán y sabe la capacidad que tienen para ejercer poder en la población, debido a ello intenta mantener un equilibrio, que se puede interpretar, en la denominación de líderes políticos de ambos sistemas religiosos dentro del ayuntamiento, en apoyo económico a la fiesta patronal, apoyo a la infraestructura del templo católica, apoyo en resguardo de la población católica en actos públicos como peregrinaciones, entonces podríamos mencionar que junto a la moral cristiana se encuentra también la política local como un mediador de intereses entre la iglesia católica y la presbiteriana en Xonacatlán y el siguiente esquema lo representa gráficamente:



El esquema anterior hace referencia a la mediación y equilibrio que genera la política local dentro de las iglesia presbiteriana y católica en San Francisco Xonacatlán, debido a diferentes apoyos que el ayuntamiento da a ambos sistemas religiosos, tanto económicos, como en infraestructura, y en colaboración, para realizar eventos religiosos, sin embargo estos “apoyos” los da en diferentes tiempos, espacios y situaciones, por ello una flecha está en dirección católica de lado inferior izquierdo, que se puede interpretar como los apoyos generados por el ayuntamiento, sin reconocimiento de la iglesia y sin que ésta los solicite, ya que en su discurso pretende estar alejada lo más que se pueda de la política local, del lado superior derecho se encuentra el grupo presbiteriano, que abiertamente recibe apoyo del ayuntamiento y el cual es solicitado por la misma iglesia, además exige su reconocimiento para colaborar en el bienestar de Xonacatlán. Por otro lado se encuentra la inclusión por parte del ayuntamiento de creyentes católicos y presbiterianos dentro de la administración pública de Xonacatlán, lo cual es abiertamente sabido por la población, por ello dentro del diagrama se encuentra del lado externo de las flechas en dirección a ambos sistemas religiosos.

La política en Xonacatlán al igual que las normas morales de comportamiento, son las que permiten la interacción social entre los creyentes del sistema religioso presbiteriano y católico, por ello lo que permite a nivel normativo que no exista un conflicto violento son los valores compartidos entre los presbiterianos y católicos, que se encuentran dentro de la religión y la política en Xonacatlán.

4.6 ESPACIOS DE INTERACCIÓN RELIGIOSA

La religión es una expresión de la cultura, que se ve plasmada en la vida cotidiana de las personas que la profesan, sin embargo cuando en un mismo espacio existen diferentes denominaciones religiosas algo importante es el discurso y el poder que estas tienen para conllevar la interacción social entre individuos, ya que este influye directamente en el actuar de las personas y las experiencias generadas.

El discurso en el aspecto religioso de Xonacatlán, está basado en la tolerancia de las personas, hacia las creencias religiosas diferentes, ya que interpretan que la tolerancia y el respeto, es la base de la sana convivencia colectiva, veamos que nos menciona un creyente presbiteriano:

Yo vuelvo a insistir, cuando hay madurez y tienes una relación de respeto, ósea salen a sus posadas, peregrinaciones, los respetamos, no vamos y decimos mira, la palabra dice esto, no, todo está bien los respetamos, entonces hay una relación de respeto, simple y sencillamente, y eso no es que concordemos muchas de sus ideas, pero bueno nos mantenemos en ese margen. (Omar Rosales, entrevista, 2016).

La insistencia en el respeto por parte de los creyentes presbiterianos hacia los católicos, es parte del discurso que estos mencionan, ya que dentro de sus creencias una máxima del cristianismo es “amar al prójimo como a sí mismo”, es decir, dejar el apego del ego, para tener empatía con las personas diferentes a ellos, lo cual también se presenta dentro de los creyentes católicos, veamos que nos menciona un creyente católico, referente a las relaciones sociales y el respeto: “Pues porque nos respetamos, tengo amigos de diferente religión y no tenemos conflicto por la cuestión religiosa, siempre nos hemos llevado como cualquier persona con respeto”(Enrique Moreno, entrevista, 2016). El respeto referente al grupo presbiteriano y católico en Xonacatlán, es insistente, ya que es una regla no escrita de comportamiento, en la cual los líderes religiosos emplean para evitar el conflicto y poder llegar a un acuerdo de intereses, ya que ambos sistemas religiosos se encuentran en un situación equivalente de poder, como se habló en el su apartado de política y religión. Podemos mencionar que la negociación de intereses se basa en el discurso que los miembros de ambos sistemas religiosos emplean en su cotidianidad, debido, a los intereses encontrados en un mismo escenario, y estos escenarios son dados por el momento, y situación que los mismos creyentes generan, es decir, las circunstancias del diálogo son generadas por las personas para solucionar conflictos y llegar acuerdos personales y

colectivos, tal es el caso del matrimonio, la política, la económica y la educación, que son instituciones interpretadas por los individuos de manera similar, donde la religión pasa en un segundo plano y el que se llegue a un acuerdo es lo principal por las circunstancias dadas por los individuos, en ese aspecto veamos que nos menciona Eliud Vázquez, un creyente presbiteriano, referente a la convivencia con sus familiares católicos:

Sí, tengo conocidos y familiares, son primos, amigos y amistades, creo que dentro de ello sabemos convivir y llevarnos bien, sabemos respetar nuestros principios, llevamos la fiesta en paz, porque cuando tenemos reuniones, nos toleramos, creo que cada quien ya está fundamentado en sus principios religiosos y a estas alturas del partido es demasiado difícil que yo cambie de religión (Entrevista, 2016).

Un acuerdo de intereses en el aspecto religioso por parte de creyentes presbiterianos y católicos ya que en reuniones colectivas o familiares se trata de evitar el tema de la religión dentro del discurso de ambas partes, debido a que no existe una insistencia por el convertir a miembros de otro sistema religioso, como vimos en las citas de entrevistas anteriores, podríamos mencionar que en escenarios de interreligiosidad es importante que el tema de la religión, sea tratado como un tema de no discusión, entre creyentes presbiterianos y católicos, de ahí, el origen del repetitivo discurso del “respeto”, ya que en cierta medida, esta palabra es significada por los creyentes de ambas religiones, como el no hablar de religión o al menos de sus creencias religiosas en escenarios de interacción social, por ello, el aspecto evangelístico en público entre presbiterianos en Xonacatlán se ha mantenido en un aspecto pasivo y las acciones de evangelización son llevadas a cabo por grupos pentecostales protestantes, luego entonces la palabra “respeto” también implica la pasividad en la evangelización, ya que la iglesia presbiteriana, no tiene dentro de sus intereses, realizar proselitismo religioso constante, constante, veamos lo que nos menciona el creyente presbiteriano, (Isaí Pineda, entrevista, 2016) “Nuestra denominación no tiene la finalidad de ir de puerta en puerta predicando, si no, de demostrar el amor de dios, día a día, en

nuestros trabajos, en la escuela, con nuestra familia, de esa manera las personas se darán cuenta que Cristo vive en mí”, como se puede observar en la cita anterior, los creyentes presbiterianos, optan por tener buenas relaciones de convivencia, y de esa manera demostrar, la lógica de sus creencias, interpretaciones acciones como esas dentro de Xonacatlán, son las que permiten la dialogicidad, entre creyentes de católicos y presbiterianos en Xonacatlán.

La dialogicidad está basada en un lenguaje y una interpretación en común, que sea de manera colectiva y atraviese las particularidades religiosas de ambos sistemas religiosos, sin embargo este diálogo solo se da entre presbiteriano y católicos, debido a sus semejanzas y particularidades de cada uno, ya que donde logre identificar que no se genera el dialogo, es entre los grupos cristianos y el de Testigo de Jehová, veamos que nos menciona una creyente católica, respecto al dialogo con creyentes testigos de Jehová:

“Pues hay personas que si respetan, y hay personas que no saben respetar, por ejemplo aquí hay ocasiones que a veces la religión de los Testigos vienen, y no es porque uno no quiera recibirlos, sino porque ahora sí, estoy muy ocupada, pero hay personas que a veces si te insisten, en que los escuches....Pues los testigos de Jehová, a lo mejor no están alejados de lo que creo, pues lo he escuchado y eso, pero cada quien tienen su forma de creer y de hablar, pero lo que me dicen me confunde, no les entiendo”(Salguero Pilar, entrevista, 2016).

Como se puede observar en la cita, el discurso del "respeto" se encuentra presente, dentro de la interpretación de los creyentes católicos, como algo prohibido en relación con el hablar de religión y proselitismo, sin embargo el "no tener respeto" hace referencia a la insistencia de los creyentes testigos de Jehová por intentar predicar a las personas católicas y convencerlas que sus creencias son mejores que las cristianas y que se deben de convertir a los testigos de Jehová, lo cual difiere con la dialogicidad, debido a que este dialogo se basa en una experiencia ecuménica entre diferentes creencias religiosas, donde no se busca la conversión del otro, si no, la retroalimentación del conocimiento vivencial

de las personas por medio de la interacción social y el dialogo sin el afán dialectico de negar al otro, otro ejemplo de la no existencia de un dialogo dialógico entre los grupos religiosos cristianos y Testigos de Jehová en San Francisco Xonacatlán es lo que nos menciona la Señora Maritza Ortiz:

Los testigos de Jehová porque ellos no creen en ningún santo más que en Jehová, que es el Dios, y si ellos me vienen a predicar pues ellos me sacan muchas cosas que la verdad a veces no va ni con la religión... pues te empiezan a decir que si no, nos hemos dado cuenta cómo están los planetas, o sea te empiezan a decir de la naturaleza, que estamos así que por la contaminación, cosas así que siento que no van con la religión (Entrevista, 2016).

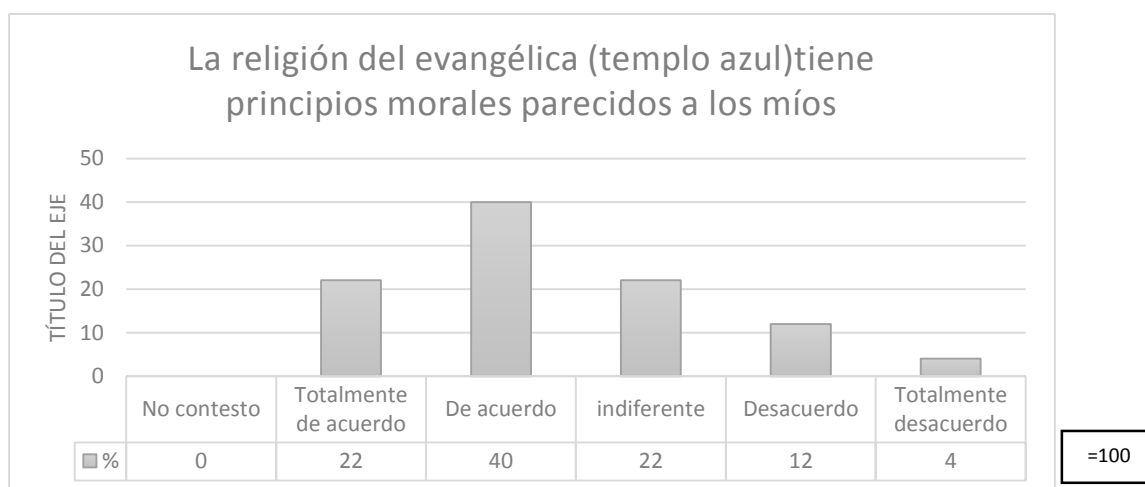
La ausencia del dialogo entre cristianos católicos y los testigos de Jehová, también se genera por la ausencia de ese lenguaje en común, que en cierta medida debe ser interpretado por creyentes de ambas denominaciones, sin embargo, existe una barrera lingüística, e interpretativa, debido al uso de conceptos y explicaciones diferentes que le dan a la biblia, a diferencia con el sistema religioso y católico, que a partir de normas no escritas de comportamiento el diálogo dialógico se genera, a través de una negociación religiosa, donde se llega a un punto de encuentro entre ambas religiones para un fin de ambas partes, veamos lo que nos menciona el creyente católico Armando Monroy:

No pues yo, pues francamente como hace rato te dije, pues todos somos dignos de asistir a cualquier religión, siempre y cuando, pues nos lleve a dios y lo hagamos por un bien de la sociedad, de la comunidad, de la familia y nuestros hermanos, que si nos puede afectar un poquito porque mientras estuviéramos unidos en una o dos religiones se pudiera hacer mejor las cosas porque a veces hay diferencias unos con otros (Entrevista, 2017).

Como se puede observar de un creyente católico, lo principal para las personas que profesan el sistema religioso católico en referencia a diferentes creencias, es que exista un camino similar para llegar a dios, es decir un sistema religioso con

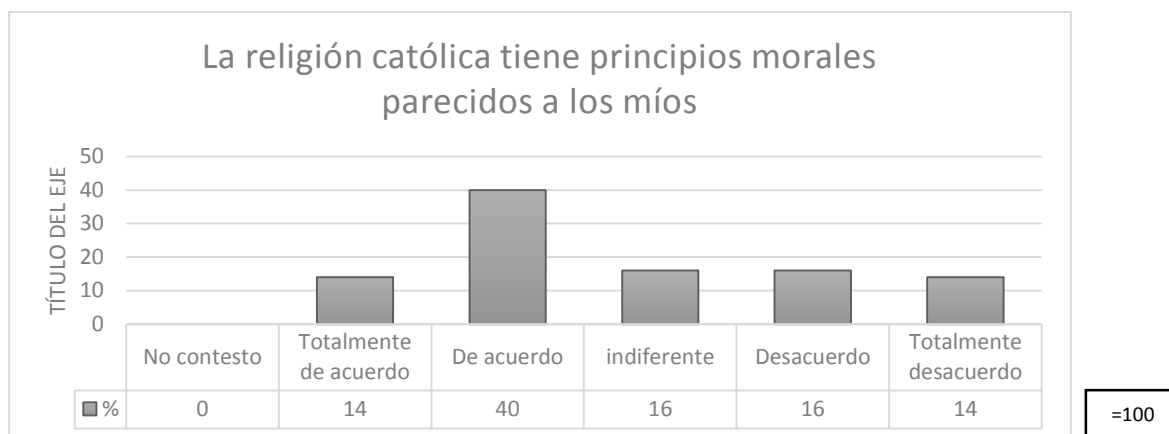
principios morales parecidos al católico, y que a partir de ello se haga un bien colectivo, sin importar la denominación religiosa que sea, a partir de ahí se puede comprender la relación dialógica existente, al menos entre los presbiterianos y católicos en San Francisco Xonacatlán, siendo el principal sentido de convivencia las mejoras sociales en el que los grupos religiosos se encuentran insertados.

Dentro del grupo presbiteriano y católico en San Francisco Xonacatlán existen interpretaciones de la religión que permiten una interacción social y una dialogicidad, estas interpretaciones son semejanzas en relación a lo profano y lo sagrado que ambas denominaciones cristianas tienen, veamos que nos arrojó el cuestionario aplicado a creyentes católicos:



Entre un 22% y 40%, mencionaron que están de acuerdo, un 22% menciona que tiene indiferencia y entre un 4% y 12% menciona que no tienen principios morales semejantes a los presbiterianitos, es decir un aproximado de 66% acepta que tienen principios morales compartidos con los presbiterianos, lo cual nos genera en cierta medida la aceptación de una misma base cristiana por parte de los católicos en relación a los protestantes, y en el caso de las personas que contestaron como indiferentes, podríamos mencionar que son las que desconocen de los principios morales presbiterianos, es decir no tienen un encuentro cercano con presbiteriano, o como se mencionó en otra parte de este análisis, no consideran que el aspecto religiosos sea determinante en su relación con

personas de otra religión, veamos ahora que nos arrojó la misma pregunta aplicada a presbiterianos.



Como se observa en la gráfica, un aproximado de un 54% considera que las creencias católicas y los presbiterianos tienen valores compartidos, un 16% es indiferente en la respuesta, y un 30% está en desacuerdo que exista relación en su base moral con los católicos, en este caso se ven las equivalentes las respuestas, debido a que en cierta medida los presbiterianos tienen más marcado el aspecto de que son diferentes por la democracia ejercida en su iglesia, sin embargo como se puede observar en la gráfica sigue aun imperando la aceptación de que los presbiterianos tienen principios morales en relación con los católicos, y eso debido a la similitud de creencias y valores compartidos, ya que el aspecto sagrado en los presbiterianos es similar a los sagrado con los católicos, de esa manera la negociación religiosa se ve plasmada en la cotidianidad de las personas, permitiendo un dialogo dialógico a través de una interpretación de la moral de manera similar y valores compartidos, a nivel interreligioso, es decir, las interpretaciones de valores de San Francisco Xonacatlán son similares, y se apegan a una moral religiosa cristiana, donde la importancia se refleja en el entramado social, antes que en la denominación religiosa de las personas.

CONCLUSIONES

Después de realizar la investigación y análisis correspondiente a la religión en San Francisco Xonacatlán, podemos mencionar que la hermenéutica profunda es un enfoque de investigación que aporta interesantes perspectivas para un análisis, más allá del positivista, prueba de ello son sus métodos de carácter cualitativo, debido a que, profundiza un fenómeno nos permite generar reflexiones acerca del hombre y su cultura, debido a ellos pudimos cumplir el primer objetivo propuesto en la introducción, que es realizar una investigación documental referente a los principios básicos de la hermenéutica profunda y vincularlo con análisis de la religión en el campo de la antropología, debido a que tratamos de encontrar enlaces metodológicos que permitieran conjuntar la antropología interpretativa de Clifford Geertz y la hermenéutica de la vida cotidiana, como se mostró en la investigación, se prestó mayor atención a las entrevistas aplicadas a los creyentes presbiterianos y evangélicos, ya que la intención de ellos es realizar una reinterpretación de la interpretación que ellos mismos tienen de sus realidad y su interacción con creyentes de otras denominaciones religiosas. Respecto a la metodología, los métodos que se lograron emplear con más frecuencia, son el etnográfico, el comparativo, el documental y el histórico, lo cual permitió una adecuada recopilación de datos, de sistematización de información y de análisis en relación con la hermenéutica profunda.

El segundo objetivo que se logró cumplir fue, exponer el contexto social de San Francisco Xonacatlán a través del proceso etnográfico, ya que por medio de éste, se pudo recopilar información de los aspectos históricos, económicos, políticos, sociales y religiosos de la comunidad, que nos dieron un panorama general de cómo se entretajan las relaciones sociales entre los habitantes, además de cómo están organizadas las instituciones sociales y religiosas en Xonacatlán.

Dentro del aspecto etnográfico de la investigación, se prestó mayor atención a la descripción de los sistemas religiosos católico y presbiteriano, y con ello se cumplió el objetivo de destacar el antecedente histórico de cómo llegaron a Xonacatlán, además de la descripción de la estructura del ritual católico y

presbiteriano, cabe destacar que también se prestó atención a los grupos u organizaciones que constituyen ambas iglesias, y para finalizar se describió como son las relaciones entre católicos y presbiterianos en aspectos educativos, económicos, políticos y de parentesco, con esta información, se lograron responder dos preguntas que nos planteamos en un inicio de la investigación, las cuales son ¿Que caracteriza a el sistema religioso presbiteriano y el católico en San Francisco Xonacatlán,? y ¿cómo son las relaciones de convivencia entre católicos y presbiterianos? lo cual generó un pequeño análisis comparativo entre ambos sistemas religiosos, que más allá de la pura descripción se realizó una reflexión de como las relaciones de parentesco interreligioso consanguíneo, influyen directamente en las relaciones de parentesco en el aspecto de afinidad, también se dedujo que en el caso de la conversión religiosa de católicos a presbiterianos existe un espacio de asimilación y de negociación religiosa entre familiares, que es un escenario donde se conoce la moral y las creencias del otro, para posteriormente llegar a una situación de tolerancia. En el aspecto político se logró describir la negociación de intereses que a través del tiempo se ha dado entre iglesia católica, la política y los presbiterianos de Xonacatlán, es decir, a través de la historia oral y la experiencia de los creyentes pudimos describir cómo es que era la participación política de ambos sistemas religiosos, principalmente entre los años 50s y 70s, ya que la política local tenía que responder a las exigencias de los creyentes, lo cual permitió avances en la infraestructura del municipio y en su organización política, sin embargo actualmente, se percibe una participación activa de los grupos religiosos en la política local, ya que el acercamiento del Ayuntamiento a las iglesias, con fines políticos y electorales, permite que estas también, exijan beneficios y apoyos al ayuntamiento, en aspectos de infraestructura y económico, respondiendo a las necesidades actuales de las iglesias y el ayuntamiento.

En el aspecto de la economía de la comunidad se describió la forma en que las relaciones económicas locales se vinculan con la religión, ya que pudimos deducir que dentro de la relación empleador-empleado en Xonacatlán, existe una negociación de intereses donde se le presta más importancia al vínculo económico

y en segunda instancia a la religión, eso entre católicos y presbiterianos, ya que dentro de la comunidad las familias que son más fuertes económicamente son presbiterianas y católicas. Quienes generan empleos en Xonacatlán y también comercializar y generan negocios entre sí.

Dentro del aspecto escolar, identificamos que en el kínder, primaria, secundaria y preparatoria de San Francisco Xonacatlán, existe un acuerdo consensando, que aunque no está escrito, pero se practica, el cual consiste en que los alumnos que son presbiterianos y católicos ya están identificados por ellos mismos y por sus profesores, ya que los docentes no obligan ni sancionan a los alumnos que no desean participar en alguna festividad que vaya en contra de sus creencias, entonces podemos mencionar que existe un diálogo entre alumnos, y profesores, porque sea una escolaridad lo más laica que se pueda.

A lo largo de toda la investigación también se logró analizar e interpretar con los fundamentos teóricos de la hermenéutica profunda la manera en que las personas se vinculan entre sí, con ello pudimos contestar la siguiente pregunta ¿Cuáles son los escenarios o las condiciones que han permitido la aceptación y convivencia entre creyentes católicos y presbiterianos en San Francisco Xonacatlán? después de la investigación de campo y el análisis de la información podemos concluir que la hipótesis o posible respuesta a la pregunta central si se cumplió, debido a que logramos profundizar en el aspecto religioso con base a las interpretaciones que los creyentes tienen de lo sagrado y profano, ya que existe una misma base e interpretación moral dentro del sistema religioso presbiteriano y católico, y esta base es la cristiana que permite que los valores evangélicos y católicos sean compartidos y puedan crear escenarios de negociación religiosa entre creyentes, tales escenarios se dan en espacio públicos, de convivencia familiar, política, economía y organización social, sin embargo pudimos deducir que este tipo de negociaciones se dan en cualquier tipo de creyente católico y evangélico, ya que pudimos identificar 3 tipos de creyentes evangélicos, debido a su participación y ritos de paso dentro de la iglesia presbiteriana, que analógicamente también sucedió con los católicos, ya que por medio de la auto denominación y la

participación en la iglesia, los creyentes adquieren una percepción de otras religiones, sin embargo, algo repetitivo que identificamos en cualquier tipo de creyente religioso es que el aspecto generacional de la religión se da de padres a hijos, es decir, si algún creyente católico se llega a convertir al presbiterianismo, este, va a justificar sus creencias, y va tener un sentido de pertenencia con estas, porque son las que le inculcaron su sus padres, luego entonces se cambia de denominación religiosa, mas no de religión, ni el sistema tradicionalista generacional de trasmisión de valores religiosos.

Por último, concluimos, mencionando que sí se logró alcanzar el objetivo, de identificar la posibilidad o la presencia de elementos diatópicos para una dialogicidad en la relación de los creyentes presbiterianos y los católicos, ya que por medio del diálogo y la negociación se llega a un acuerdo el cual está basado en el respeto de creencias, la cual es interpretada por los creyentes como un escenario en el que se evaden el intento de conversión, procurando que un mismo discurso y valores, sean los que permita la convivencia e interacción interreligiosa sin embargo un elemento diatópico que también logramos identificar es la política local, la cual influye de manera importante para que exista un dialogo entre presbiterianos y católicos en San Francisco Xonacatlán, debido a que funge como un mediador y permite que no se llegue al conflicto por el control social de la población por parte del sistema presbiteriano y católico, de esta manera podemos mencionar que la religión en Xonacatlán es de carácter sistémica, debido a que se relaciona una con otra formando un conjunto de vínculos que permiten que dentro de la comunidad se genere cohesión social y descohesión social, ya que una de las reflexiones propuestas por la hermenéutica profunda y la antropología interpretativa de Geertz, es que las instituciones sociales y los rituales no solo tienen una única función de cohesionar, sin embargo con el estudio realizado en Xonacatlán lo pudimos corroborar.

Este trabajo de investigación respondió varias preguntas planteadas, sin embargo se abren otras, tales como ¿Qué papel juegan las iglesias pentecostales en la negociación religiosa de San Francisco Xonacatlán? ya que dentro de la

investigación se pudo observar que los pentecostales en Xonacatlán llegan a partir del grupo presbiteriano y actualmente tienen presencia con varias iglesias en la comunidad, sin embargo también otra pregunta que surge es ¿Qué tipo de prácticas o situaciones permiten que jóvenes católicos y presbiterianos, permanezcan dentro de sus grupos religiosos, aparte de la tradición?, debido a que los jóvenes tienen gran presencia en ambos grupos religiosos y son los que permitirán que ambas iglesias crezcan o tengan descenso de creyentes en unos años, por último una pregunta que me genero intriga es ¿Saber cómo actualmente se sobrelleva la tradición otomí de Xonacatlán y sus alrededores, a partir de la inserción de grupos protestantes? ya que actualmente son escasas las personas que hablan otomí dentro de la comunidad, y de alguna u otra manera el tener interacción o convertirse a un grupo religioso de Xonacatlán, repercute en el aspecto tradicional y formas de comprender su entorno.

Esta investigación tiene como finalidad abrir el campo de estudio de la religión en San Francisco Xonacatlán, debido a la carencia de material bibliográfico y de investigación en relación con la diversidad religiosa en dicha comunidad, y promover la diversidad religiosa, ya que esta es una expresión más de la cultura, que responde a necesidades actuales del hombre y su contexto.

ANEXOS
GUIÓN DE ENTREVISTA A CREYENTES CATOLICOS

Datos del entrevistado

Nombre:

Edad: **Sexo:**

Fecha de la entrevista:

Lugar de residencia:

Lugar de la entrevista:

1._ ¿Qué religión profesa?

¿Porque se considera de esa religión?

2._ ¿Desde cuándo pertenece a su religión?

3._ ¿Qué opinión tiene de la existencia de otros grupos religiosos en la cabecera municipal de Xonacatlán?

4._ ¿Usted cree que beneficia o perjudica a Xonacatlán las diversas religiones existentes dentro del municipio?

5._ ¿Cree que en Xonacatlán existe algún conflicto relacionado con la religión?

6._ ¿Que religión establecida en Xonacatlán tolera menos, o no concuerda con sus principios morales?

7._ ¿Tiene algún Conocido o familiar allegado a usted que sea evangélico (Del templo azul)?

¿Qué es de usted?

¿Cómo es la relación con él?

8._ ¿Qué relación cree que existen entre ustedes (católicos) y los creyentes evangélicos (templo azul)?

9._ ¿Usted cree que los evangélicos (templo azul) tiene celebraciones religiosas parecidas a los católicos?

10_ ¿usted considera que su religión (iglesia) juega un papel fundamental dentro de la política en Xonacatlán? ¿Qué papel juega?

11._ ¿Ha sufrido algún tipo de discriminación por parte de creyentes evangélicos (templo azul) o de otra religión dentro de Xonacatlán?

¿Cómo sucedió?

12._ ¿Usted aceptaría si alguien de sus seres queridos o familia cercana se convierte a otra religión (sea evangélica u otra)?

¿Porque?

13._ Algun comentario que desee realizar respecto a las diversas religiones en Xonacatlán

GUIÓN DE ENTREVISTA A CREYENTES PRESBITERIANOS

Datos del entrevistado(a):

Edad: Sexo:

Fecha de la entrevista:

Lugar de residencia:

Lugar de la entrevista:

1._ ¿Qué religión Profesa?

¿Porque se considera de esa?

2._ ¿Desde cuándo pertenece a su religión?

3._ ¿Por qué se convirtió a la religión que profesa?

4._ ¿Cuál piensa que es la razón principal o la finalidad de sus creencias?

5._ ¿Qué opinión tiene de la existencia de otros grupos religiosos en la cabecera municipal de Xonacatlán?

6._ ¿Cree que en Xonacatlán existe algún conflicto relacionado con la religión?

7._ ¿Que religión establecida en Xonacatlán tolera menos, o no concuerda con sus principios morales?

8._ ¿Tiene algún Conocido allegado a usted que sea católico?

¿Qué es de usted?

¿Cómo considera que es la relación con él?

9._ ¿Qué relación cree que existen entre ustedes (evangélicos) y los creyentes católicos?

10._ ¿Usted cree que los católicos tiene celebraciones religiosas parecidas a los presbiterianos?

11_ ¿Usted considera que su religión (iglesia) juega un papel fundamental dentro de la política en Xonacatlán? ¿Qué papel juega?

12._ ¿Ha sufrido algún tipo de discriminación por parte de creyentes católicos en Xonacatlán?

¿Cómo sucedió?

13._ ¿Usted aceptaría si alguien de sus seres queridos o familiar cercano se convirtiera a otra religión (sea católica u otra)?

14._ Algun comentario que desee realizar respecto a las religiones en Xonacatlán

GUIÓN DE ENTREVISTA A LIDERES CATOLICOS

Datos del entrevistado(a)

Nombre completo:

Cargo:

Edad: Sexo:

Fecha de la entrevista:

Lugar de residencia:

-¿Qué religión profesa?

-¿Porque se considera de esa religión?

-¿Cuál es la estructura de la iglesia católica en Xonacatlán (Grupos religiosos, ministros, diáconos, patronatos)?

-¿Cuál es la función de los grupos católicos de Xonacatlán?

-¿Cómo y cada cuanto se eligen los diferentes grupos religiosos católicos?

-¿Qué impacto social considera que tiene la iglesia católica en Xonacatlán?

-¿Cómo considera que es la relación con la política local de Xonacatlán?

-¿Qué opinión tiene de la existencia de otros grupos religiosos en la cabecera municipal de Xonacatlán?

-¿Usted cree que beneficia o perjudica a Xonacatlán las diversas religiones existentes dentro del municipio?

-¿Cree que en Xonacatlán existe algún conflicto relacionado con la religión?

-¿Que religión establecida en Xonacatlán tolera menos, o no concuerda con sus principios morales?

-¿Qué relación cree que existen entre ustedes (católicos) y los creyentes evangélicos (templo azul)?

-¿Usted cree que los evangélicos (templo azul) tiene celebraciones religiosas parecidas a los católicos?

- Algún comentario que desee realizar respecto a las diversas religiones en Xonacatlán

Universidad Autónoma del Estado de México

Facultad de Antropología

La finalidad de la aplicación de este instrumento es la recopilación de datos, es que nos permitan visualizar e interpretar la información obtenida para conocer la forma en que los grupos religiosos locales se relacionan entre sí, a través de la Facultad de Antropología de la Universidad Autónoma del Estado de México

Instrucciones: Marque con una **X** su respuesta donde **TA** corresponde a Totalmente de acuerdo, **A** Acuerdo, **I** Indiferente, **D** Desacuerdo y **T.D.** Totalmente en desacuerdo.

Edad: _____

Sexo: _____

Religión: _____

Nivel Educativo:

	TA ☺	A ☺	I ☹	D ☹	TD ☹
En Xonacatlán existe un conflicto religioso					
Mi percepción es buena en relación a los católicos					
¿Tendría un familiar católico?					
Los católicos son idolatras					
La religión católica tiene principios morales parecidos a los míos					
Tengo problemas con personas católicas por cuestiones religiosas					
De acuerdo a lo que conozco. ¿El católico ignora o desconoce los principios de su propia religión?					
La religión presbiteriana prohíbe realizar actividades que el católico hace.					
Me diferencio de los católicos por mi forma de actuar con mis conocidos, familiares y amistades.					
Asisto al templo porque mis seres queridos (padres, familiares, amigos) me insisten que acuda.					
Si alguien de mi familia se quisiera cambiar de religión lo					

aceptaría.					
He recibido algún tipo de exclusión o discriminación por ser Presbiteriano, dentro de Xonacatlán					
Mi familia es tolerante con personas de otras religiones.					

Universidad Autónoma del Estado de México

Facultad de Antropología

La finalidad de la aplicación de este instrumento es la recopilación de datos, es que nos permitan visualizar e interpretar la información obtenida para conocer la forma en que los grupos religiosos locales se relacionan entre sí, a través de la Facultad de Antropología de la Universidad Autónoma del Estado de México

Instrucciones: Marque con una **X** su respuesta donde **TA** corresponde a Totalmente de acuerdo, **A** Acuerdo, **I** Indiferente, **D** Desacuerdo y **T.D.** Totalmente en desacuerdo.

Edad: _____ Sexo: _____ Religión: _____ Nivel Educativo: _____

	TA ☺	A ☺	I ☺	D ☺	TD ☹
En Xonacatlán existe un conflicto religioso					
Mi percepción es buena en relación a los evangélicos (templo azul)					
¿Tendría un familiar evangélico?					
Los evangélicos (templo azul) son fanáticos					
La religión del evangélica (templo azul) tiene principios morales parecidos a los míos					
Tengo problemas con personas evangélicos (templo azul) por cuestiones religiosas.					
De acuerdo a lo que conozco. ¿El evangélico (templo azul) ignora o desconoce los principios de su propia religión?					
La religión presbiteriana prohíbe realizar actividades que el católico hace.					
Me diferencio de los evangélicos (templo azul) por mi forma de actuar con mis conocidos, familiares y amistades.					

Asisto misa porque mis seres queridos (padres, familiares, amigos) me insisten que acuda.					
Si alguien de mi familia se quisiera cambiar de religión lo aceptaría.					
He recibido algún tipo de exclusión o discriminación por ser Católico, dentro de Xonacatlán					
Mi familia es tolerante con personas de otras religiones.					

PERSONAS ENTREVISTADAS

Karina Castro Pliego	Nallely Ketzaltzin Monroy
Maritza Ortiz	Araceli Pliego
Yelim Hernández Ortiz	Alejandro Apodaca Lazcano
Pilar Cruz Salguero	Pbro: Francisco, Javier Mondragón Reyes
Enrique Antonio Moreno	Pbro: Juan Manuel Jiménez Muñoz
Paula Pliego Medina	Dulce Berenice Alva
Juana Hernández Diaz	Entrevistado Anónimo
Ilse Roldan Hernández	Entrevistado Anónimo
Levy Alejandro Rayón	Entrevistado Anónimo
Pbro: David Velázquez	Nacho Vázquez
Pbro: Marcos Abner Varela Ruiz	Caleb Rayón
Eliud Vázquez Rayón	Jared Rayón
Omar Rosales González	Consuelo Hernández
Saúl Peña Lechuga	Salomón Cortez Gonzáles
Abel Roldan Pedraza	Gustavo Zea
Blanca Rayón Mejía	Yadira Monroy
Merari Nohemí Pineda Lazcano	Gladis Alva
Isaí Pineda Lazcano	Josué Arellano
Alther Portillo Alva	
Armando Monroy Torres	

BIBLIOGRAFÍA

- Apud Ismael (2011), *Magia, ciencia y religión en Antropología Social. De Tylor a Levi-Strauss*. Nómadas, Revista de ciencias sociales y jurídicas. Volumen 30, paginas 33-48.
- Beleña López Ángel (2007) “*Sociopolítica del hecho religioso: una introducción*”, Madrid, España, Rialp.
- Barfield, Thomas J. (2000) “*Diccionario de Antropología*”, México, D.F., Editorial Siglo XXI.
- Bonifacio Alva Efrain (1998) “*Xonacatlán: Monografía municipal*” Mexico, Instituto Mexiquense de Cultura.
- Bonifacio Alva Efraín (2014) “*Xonacatlán: 144 años de vida municipal, Textos para su historia*” México, Ayuntamiento de Xonacatlán.
- Bohannan Paul (2007) “*Antropología: lecturas*” España, McGraw-Hill.
- Carrasco Pedro (1950) “*Los otomíes: cultura e historia prehispánica de los pueblos mesoamericanos de habla otomiana*”, México, esta no tiene editorial ya se la inventas
- Carrasco Pedro (1990) “*Historia general del Estado de México: Epoca prehispanica y siglo XV*”, México, Colegio mexiquense.
- CENSO DE POBLACION Y VIVIENDA, INEGI, 2010.*
- Cucchetti, Humberto (2001) “*Estructuralismo y religión: Lévi-Strauss y el análisis de la vida religiosa*” Revista de Ciencias Sociales (CI), Volumen 11, paginas158-170.
- Delumeau Jean, (1997) “*El hecho religioso [Una enciclopedia de las Religiones de hoy]*” México, Siglo XXI editores.
- Durkheim Emilio (1995) “*Las formas elementales de la vida religiosa*”, Madrid, España, Akal editorial.

- Durkheim Emilio (1986) "Las reglas del método sociológico" México, Fondo de Cultura Económica.
- Fernández Álvarez Oscar (1996) "*Bronislaw Malinowski: La Antropología Y El Funcionalismo*" España, Universidad de León editorial.
- Ferrater Mora José (1944) "*Diccionario de filosofía*" Argentina, Editorial Sudamericana
- Ferraris Maurizio (2010) "Historia de la Hermenéutica" México, Siglo XXI
- Gadamer Hans Georg (2012) "*Verdad y Método*", España, Sigueme.
- Gadamer, H. G. (1971) "*La dialéctica de Hegel*" España, Editorial Catedra.
- Gallina Luciano (2001) "Diccionario de Sociología" México, Siglo XXI.
- Garma Navarro, Carlos (2004) "*Buscando el espíritu: pentecostalismo en Iztapalapa y la ciudad de México*" México, Plaza y Valdés.
- García Castro, René (1999), "*Indios, territorio y poder en la provincia Matlatzinca. La negociación del espacio político de los pueblos Otomianos siglos XV- XVII*", México, El Colegio Mexiquense, A.C, CONACULTA, INAH.
- Geertz Clifford (1973) "*La interpretación de las culturas*" México, Editorial Gedisa
- Gerhard, Peter (1977), "*Congregaciones de indios antes de 1570*", en *Historia Mexicana*, vol. XXVI, núm. 103, México, El Colegio de México.
- Gilson, E. (1969) "*Introducción al estudio de San Agustín*" México, Fondo de Cultura Económica.
- Gerhard, Peter (2000), "*Geografía histórica de la Nueva España: 1519-1821*", México, Universidad Autónoma de México.
- González González Carlos (2016) "*Bando municipal de Xonacatlán*" México., Ayuntamiento de Xonacatlán.
- Gombrich, E. H. (2007) "*Breve historia del mundo: el recuerdo nos sirve para proyectar luz sobre el pasado*" México, Editorial Océano.

- Harris, Marvin. (1979) "*El desarrollo de la teoría antropológica: Una historia de las teorías de la cultura*" México, Siglo XXI, 1979.
- Hernández Hernández Braulio (2000) "*Diccionario Mexicano- Español, Español Mexicano*" México, Colegio Mexiquense.
- Herder, Johann Gorttfried (1982), "*Ensayo sobre el origen del lenguaje*", Obra selecta, Madrid, Alfaguara, pp. 131-232.
- Heidegger Martin (1990) "*De camino al Habla*" Barcelona, España, Serbal Editorial.
- Levi-Strauss Claude (1997) "*El pensamiento Salvaje*", México, Fondo de Cultura Económica.
- Luhmann, Niklas (2009) "*Sociología de la religión*", México. D.F. Universidad Iberoamericana.
- Manjarrez Peña Vicente (2000) "*Atlas Ecológico de la cuenca hidrográfica del río Lerma*" Toluca, México, Gobierno del Estado de México.
- Martínez, Raymundo Cesar (2007) "*Códice Techialoyan De San Francisco Xonacatlán, Estado De México: Estudio*" México, Colegio Mexiquense.
- Masferrer Kan Elio (2002) "*RELIGIÓN Y POSMODERNIDAD: LAS RESIENTES ALTERACIONES DEL CAMPO RELIGIOSO*" Quito, Ecuador, Ediciones Abya-Yala.
- Masferrer Kan Elio, (2000) "*Sectas o iglesias, viejos o nuevos movimientos religiosos*", México, Plaza Valdés editores.
- Melville Elinor (1999) "*Plaga de Ovejas; Consecuencias Ambientales de La Conquista de México*" México, Fondo de Cultura Económica.
- Menéndez Ureña Enrique (1978) "*La teoría crítica de la sociedad de Habermas : la crisis de la sociedad industrializada*" España, editorial Tecnos.
- Montecillos, José Luis (1992) "*Historia de la Iglesia de Cristo: Un Estudio Histórico*" México, Editorial el camino de la vida.

- Morris Brian (2009) *“Religión y Antropología: una Introducción crítica”*, España, Editorial Akal.
- Panikkar Raimond (2007) *“Mito, Fe y Hermenéutica”*, Barcelona, Editorial Herder.
- Peña Lechuga Saúl (2010) *“Manual Histórico Presbiteriano de la Iglesia; El Divino Salvador”* México, Iglesia Nacional Presbiteriana.
- Pierre Bastián Jean (1997) *“La mutación religiosa de América Latina”*, México, Fondo de Cultura Económica.
- Pouopard Paul (1997) *“Diccionario de las Religiones”* España, Herder editorial.
- Radcliffe Brown A. R. (1975) *“El método de la antropología social”* España, Editorial Anagrama.
- Radcliffe Brown A. R. (1972) *“Estructura y función en la sociedad primitiva”*, España, Editorial Península.
- Román María Teresa (1996) *“Diccionario de las Religiones”* España, Dido Dictionaries.
- Rosing Ina, (2006) *“Los católicos, paganos y el padre nuestro al revés. Sobre la religión del cristianismo y la religión andina”*, Ecuador, Editorial Abya-Yala.
- Roynston Pike (1960) *“Diccionario de religiones”* México, Fondo de Cultura Económica.
- Rubial García Antonio (2001) *“La evangelización en Mesoamérica”* México, Editorial Tercer milenio.
- Smith Huston (2014) *“Las religiones del mundo: Hinduismo, Budismo, Confucianismo, Judaísmo, Islamismo, Cristianismo, y Religiones Tribales”* España, Editorial Kairos.
- Smarth Ninian (2000) *“Las religiones del mundo”* España, Akal Ediciones.
- Soustelle, Jacques (1993) *“La familia Otomí-Pame del México central”* México, Fondo de Cultura Económica.

-Thompson John (2002) *“Ideología y Cultura Moderna; Teoría Crítica y Social en la era de comunicación de masas”* México, Universidad Autónoma Metropolitana.

-Tejera Gahona Héctor (1996) *“MANUAL DE INTRODUCCIÓN A LA ANTROPOLOGÍA FUNCIONALISTA, Emile Durkheim, Bronislaw Malinowski, A. R. Radcliffe Brown”* México, Escuela Nacional de Antropología e Historia.

-TRABAJO DE CAMPO 2015-2017



UAEM

Universidad Autónoma
del Estado de México

Toluca, México, a 29 de mayo del 2017.

ASUNTO: Orden de impresión de Trabajo de Tesis



**C. JUAN DANIEL ITURBIDE CORONA
PASANTE DE LA LICENCIATURA EN
ANTROPOLOGÍA SOCIAL DE LA UAEMÉX
P R E S E N T E.**

Por medio de este conducto informo a Usted que el trabajo de Tesis que lleva como título: **“CONVIVENCIA INTERRELIGIOSA Y NEGOCIACIONES SOCIALES ENTRE CATÓLICOS Y PRESBITERIANOS EN SAN FRANCISCO XONACATLÁN. UN ANÁLISIS HERMENÉUTICO”**, reúne las condiciones necesarias para poder ser **Presentado en Examen Profesional**, por lo que es necesario la entrega de 7 discos compactos con la información de su trabajo de evaluación profesional en formato PDF, con los logos institucionales al igual que los márgenes correspondientes y un ejemplar impreso a este Departamento.

Lo anterior es con el fin de otorgar a cada uno de los integrantes del sínodo un ejemplar, para que pueda llevarse a cabo la sustentación del examen profesional.

Cabe hacer la aclaración que tiene un plazo de treinta días a partir de esta fecha para hacer la entrega de todos los materiales requeridos a este Departamento, ya que de no ser así será sometido a las disposiciones que los H.H. Consejos determinen.

PATRIA, CIENCIA Y TRABAJO

“2017, Año del Centenario de la Promulgación de la Constitución Política de los Estados Unidos Mexicanos”

**E. en G., V. y P.P. REBECA ESQUIVEL RIVERA
JEFA DEL DEPARTAMENTO DE EVALUACION PROFESIONAL**



Vo. Bo.

**M.A.S. IGNACIO MEDINA ALEGRIA
DIRECTOR**

c.c.p. Archivo
R.E.R.



www.uaemex.mx/fantropologia

Mariano Matamoros Sur s/n esq. Paseo Tollocan, Col Universidad. C. P. 50130

Toluca, Estado de México. Tel. (01 722) 219 46 15, 212 03 73

E-mail: fantropologia@uaemex.mx